

2661/91A

كتاب

شرح الطحاوية في العقيدة السلفية

تأليف

الإمام الشيخ علي بن علي بن محمد بن الفزري المحتفي رحمه الله تعالى

وقد نبهه على استيفاء هذا الشرح الإمام الزبير بن شاذان الأحمدي
في الجزء الثاني من شرح الأحمدي ص ١٤٦ سطر ١١ إلى ١٤
والله من راجع ص ١١٣ من شرح الشيخ هذه بحد السبابة راعده
عن تصحيحه والإشراف على طبعه

لجنة من المشايخ والعلماء تحت رئاسة

العلامة المحقق، فضيلة الشيخ عبد الله بن حسن بن حسين آل الشيخ



أهدى هذا الكتاب طهفة الفاضل
الشيخ السيد محمد طه من طه
الطهفة النظامية بغير إيراد
الكتاب من مكتبة الزبير بن شاذان
مكتبة ضيف
في حسين بن يوسف
بحد الحجاز

المطبعة السلفية - ومكتبتها

لاصحابها : عبد الفتاح قنديل ومحمد صالح نصيف وشركائهما
بمكة المكرمة - الجحان

١٣٤٩

15/8/88

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة النشر

الحمد لله عالم السر والخفيات . المطلع على الضمائر والنيات
(أما بعد) فحيث ان مؤلف هذا الشرح الحافل الجليل . وجامع هذا
السفر العديم المثال . لم يجعل لكتابه المذكور اسما ولم يذكر اسم نفسه كما
هو عادة غالب الشراح والمؤلفين إما تواضعا منه رحمه الله وهضما لحقوق
نفسه ، وأما لغير ذلك من المقاصد الحسنة ؛ وقد نسب الشرح المذكور في
عنوان النسخة الخطية التي بأيدينا الى احد تلامذة ان كثير صاحب
التفسير ثلاثين اعتمادا على ما صرح به الشارح نفسه في موضعين او ثلاثة
من شرحه حيث يقول : قال شيخنا العمد ابن كثير

حرصا على الوقوف على حقيقة الشارح وخدمة للعلم وقياماً بواجبه
راجعنا ما في يدنا من كتب التراجم والفنور فلم نجد ما يمكننا منه الجزم
نسبته لشخص عينه وانا ثابت هنا اسماء شارحي هذه العقيدة الذي عدم
صاحب « كشف الظنون » وهم سبعة من علماء الاحناف في مختلف الازمان
منهم . محمود بن احمد الحنفي القونوي المتوفى سنة ٧٢٠ صدر شرحه بقوله :
حمد الله الموحّد بكمال صمديته .

ومنهم : المولى ابو عبد الله محمود بن محمد ابن ابى اسحاق الفقيه الحنفي
صدر شرحه بقوله : الحمد لله الذي هدانا لهذا .

وهاتان الخطبتان مغايرتان لخطبة الشارح ومنهم : شجاع الدين هبة الله
التركستاني المتوفى سنة ٧٣٦ . ومنهم : نجم الدين بكبرس بالتركي المتوفى
سنة ٩٥٢ . والقاضي سراج الدين عمر بن اسحاق الهندي الحنفي المتوفى سنة
٧٧٣ ورتب الاصل على مقدمة ، ومهمات ، وتمة وفي مقدمته عشر تدبيلات .
ومنهم المولى كافي الحسن البسنوي الاقحصاري المتوفى سنة ١٠٢٥ . وكل
هؤلاء كما ترى لا يغلب الظن على احد منهم بانه صاحب هذا الشرح لتباين
ما بينهم وبين الشيخ ابن كثير في الزمن والوطن . ولمغايرة صنيعهم في شروحهم
اصنيع صاحب الشرح ومنهم : صدر الدين علي بن محمد بن العز الاذري
الدمشي الحنفي المتوفى سنة ٧٤٦ وهو الذي يرجح الظن انه الشارح لاتفاقه
مع الشيخ ابن كثير في الوقت والبلد والله اعلم

ولما كانت النسخة الخطية لشرح « العقيدة الطحاوية » التي جرى
عليها الطبع كثيرة الغلط والتعريف حيث انها لم تصحح ولم يوجد لها اصل
صحيح للمقابلة عليه . فقد اعتنى صاحب المضيئة الاستاذ الشيخ « عبد الله
ابن حسن بن حسين آل الشيخ » بتصحيحها . فشكل لجنة من المشايخ
وطلبة العلم النجديين والحجازيين لا يقل عددهم عن العشرة ، فقرئت على
فضيلته بمسمع من المذكورين وصححت بقدر الطاقة والاجتهاد لتم الفائدة
ويم النفع بها للمسلمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه استعين

الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له . ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ونشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

﴿أما بعد﴾ فإنه لما كان علم أصول الدين اشرف العلوم اذ شرف العلم بشرف المعلوم وهو الفقه الاكبر بالنسبة إلى فقه الفروع ، ولهذا سمي الامام أبو حنيفة رحمه الله تعالى ما قاله وجمعه في أوراق من أصول الدين الفقه الاكبر وحاجة العباد اليه فوق كل حاجة وضرورتهم اليه فوق كل ضرورة لانه لا حياة للقلوب ولا نعيم ولا طمأنينة إلا بأن تعرف ربها ومعبودها وفاضرها بأسمائه وصفاته وأفعاله ويكون مع ذلك كله أحب اليها مما سواه ويكون سعيها فيما يقربها اليه دون غيره من سائر خلقه ومن المحال ان تستقل العقول بمعرفة ذلك وإدراكه على التفصيل فاقضت رحمة العزيز الرحيم ان بعث الرسل به معرفين واليه داعين ولمن أجابهم مبشرين ولمن خالفهم منذرين وجعل مفتاح دعوتهم وزبدة رسالتهم معرفة المعبود سبحانه ^(١) بأسمائه وصفاته وأفعاله إذ على هذه المعرفة تبنى مطالب الرسالة كلها من أولها إلى آخرها ، ثم يتبع ذلك أصلاً عظيماً (أحدهما) تعريف الطريق الموصل اليه وهي شريعته المتضمنة لأمره ونهيه (والثاني) تعريف السالكين ما لهم بعد الوصول اليه من النعيم المقيم

(١) لو قال معرفة المعبود بإلهيته وانماؤه إلخ لكان أحسن

فأعرف الناس بالله عز وجل اتبعهم للطريق الموصل اليه وأعرفهم بحال السالكين
عند القُدوم عليه . ولهذا سمي الله ما أنزل على رسوله روحاً لتوقف الحياة الحقيقية
عليه . ونور التوقف الهداية عليه فقال الله تعالى (يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ
مِنْ عِبَادِهِ) وقال تعالى (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي
مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا
وَإِلَّا لَكَلَّهْتَهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ) ولا روح إلا فيما جاء به الرسول ولا نور إلا في
الاستضاء به وهو الشفاء كما قال تعالى (قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً) فهو
وإن كان هدى وشفاء مطلقاً لكن لما كان المنتفع بذلك هم المؤمنون خصوا
بالذكر والله تعالى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق فلا هدى إلا فيما جاء به
ولا ريب أنه يجب على كل أحد أن يؤمن بما جاء به الرسول إيماناً تاماً بجملاً . ولا
ريب أن معرفة ما جاء به الرسول على التفصيل فرض على الكفاية فإن ذلك
داخل في تبليغ ما بعث الله به رسوله وداخل في تدبر القرآن وعقله وفهمه وعلم
الكتاب والحكمة وحفظ الذكروالدعاء إلى الخير والامر بالمعروف والنهي
عن المنكر وإلى سبيل الرب بالحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي أحسن
ونحو ذلك مما أوجبه الله على المؤمنين فهو واجب على الكفاية منهم . وأما
ما يجب على أعيانهم فهذا يتنوع بتنوع قدرهم^(١) وحاجتهم ومعرفة فهم وما أمر
به أعيانهم ولا يجب على العاجز عن سماع بعض العلم أو عن فهم دقيقه ما يجب على
القادر على ذلك ويجب على من سمع النصوص وفهمها من علم التفصيل ما لا يجب
على من لم يسمعها . ويجب على المفتي والمحدث والحاكم ما لا يجب على من ليس

كذلك . وينبغي أن يعرف أن عامة من ضل في هذا الباب أو عجز فيه عن معرفة الحق قائما هو لتفريطه في اتباع ما جاء به الرسول وترك النظر والاستدلال الموصل إلى معرفته . فلما أعرضوا عن كتاب الله ضلوا كما قال تعالى (فَأَيُّ كَيْدٍ لَكُمْ مِنْهُ هُدًى فَمَنْ أَتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى قَالَ رَبُّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى)

قال ابن عباس : رضي الله عنه تكفل الله لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ثم قرأ هذه الآية كما في الحديث الذي رواه الترمذي وغيره عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أنها ستكون فتن » قلت فما المخرج منها يا رسول الله قال « كتاب الله فيه بناء ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى من غيره أضله الله . وهو حبل الله المتين ، وهو الذكرا الحكيم ، وهو الصراط المستقيم وهو الذي لا تزيغ به الأهواء ولا تلتبس به الألسن ولا تقضي عجائبه ولا تشيع منه العلماء من قال به صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم » إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث الدالة على مثل هذا المعنى ولا يقبل الله من الأولين والآخرين ديناً يدينون به إلا أن يكون موافقا لدينه الذي شرعه على السنة رسنه وقد نزه الله تعالى نفسه عما يصفه به العباد إلا ما وصفه به الرسولون . بقوله سبحانه (سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبُّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) فنه نفسه سبحانه عما يصفه به الكافرون ثم سلم على المرسلين لسلامة ما وصفوه به من النقائص والعيوب ثم حمد نفسه على تفرده بالأوصاف التي يستحق عليها كمال الحمد ومضي على ما كان عليه الرسولون ﷺ خير

القرون وهم الصحابة والتابعون لهم باحسان يوصي به الأول للآخر ويقتدي فيه
 اللاحق بالسابق وهم في ذلك كله بنبيهم محمد ﷺ مقتدون وعلى منهاجه سالكون كما
 قال تعالى في كتابه العزيز (قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي)
 فان كان قوله (ومن اتبعني) معطوفاً على الضمير في (ادعوا) فهو دليل على ان اتباعه
 هم الدعوة الى الله وان كان معطوفاً على الضمير المنفصل فهو صريح ان اتباعه هم اهل
 البصيرة فيما جاء به دون غيرهم وكلا المعنيين حق وقد بلغ الرسول ﷺ البلاغ
 المبين واوضح الحجة للمستبصرين وسلك سبيله خير القرون ثم خلف من بعدهم
 خلف اتبعوا اهواءهم وافترقوا فاقام الله لهذه الامة من يحفظ عليها اصول
 دينها كما اخبر الصادق ﷺ « لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضرهم
 من خذلهم » ومن قام بهذا الحق من علماء المسلمين الامام ابو جعفر احمد بن
 محمد بن سلامة الأزدی الطحاوي تغمده الله برحمته بعد المائتين فان مولده سنة
 تسع وثلاثين ومائتين ووفاته سنة احدى وعشرين وثلاثمائة . فاخبر رحمه الله
 عما كان عليه السلف وتقل عن الامام ابي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي
 وصاحبيه ابي يوسف يعقوب بن ابراهيم الجيري الانصاري ومحمد بن الحسن
 الشيباني رضي الله عنه ما كانوا يعتقدون من اصول الدين ويدينون به رب
 العالمين . وكل ما بعد المهد ظهرت البدع وكثر التحريف الذي سماه اهل تأويل
 ليقبل وقل من يهتدي الى الفرق بين التحريف والتأويل اذ قد يسمى صرف الكلام
 عن ظاهره الى معنى آخر محتمله اللفظي الجملة تأويلاً وان لم يكن ثم قرينة توجب ذلك
 ومن هنا حصل الفساد فاذا سموا تأويلاً قبل وراج على من لا يهتدي الى الفرق بينهما
 فاحتاج المؤمنون بعد ذلك الى ايضاح الادلة ودفع الشبه الواردة عليها وكثر الكلام

والشغب وسبب ذلك اصفاؤهم الى شبه المبطلين وخوضهم في الكلام المذموم الذي
 عابه السلف ونهوا عن النظر فيه والاشتغال به والاصغاء اليه امثالاً لا مربهم حيث
 قال (وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ)
 فان معنى الآية يشملهم. وكل من التعريف والانحراف على مراتب فقد يكون
 كفراً وقد يكون فسقاً وقد يكون معصية وقد يكون خطأ فالواجب اتباع
 المرسلين واتباع ما أنزله الله عليهم وقد ختمهم الله بمحمد ﷺ فجعله آخر الانبياء
 وجعل كتابه مهيمناً على ما بين يديه من كتب السماء وانزل عليه الكتاب والحكمة
 وجعل دعوته عامة لجميع الثقلين الجن والانس باقية الى يوم القيامة وانقطعت به
 حجة العباد على الله وقدين الله به كل شيء واكمل له ولائمة الدين خيراً وامراً^(١)
 وجعل طاعته طاعة له ومعصيته معصية له واقسم بنفسه انهم لا يؤمنون حتى
 يحكموه فيما شجر بينهم واخبر ان المنافقين يريدون ان يتعاضدوا الى غيرهم وانهم
 اذا دعوا الى الله والرسول وهو الدعاء الى كتاب الله وسنة رسوله صدوا
 صدوداً وانهم يزعمون انهم انما ارادوا احساناً وتوفيقاً كما يقوله كثير من المتكلمة
 والمتفلسفة وغيرهم انما نريد ان نحسن الاشياء بحقيقتها اي ندرکها ونعرفها ونزيد
 التوفيق بين الدلائل التي يسمونها العقلية وهي في الحقيقة جهليات وبين الدلائل
 النقلية المنقولة عن الرسول. او نزيد التوفيق بين الشريعة والفلسفة. وكما يقوله
 كثير من المبتدعة من المتنسكة والمتصوفة انما نريد الاعمال بالعمل الحسن والتوفيق
 بين الشريعة وبين ما يدعونه من الباطل الذي يسمونه حقائق وهي جهل وضلال.
 وكما يقوله كثير من المملوكة والمتأثرة انما نريد الاحسان بالسياسة الحسنة
 (١) قوله خيراً وامراً الخبر هو توحيد الربوبية وتوحيد الاسماء والصفات.
 والامر هو توحيد الالهية. انتهى من تقرير شيخنا ووالدنا حسن بن حسين

والتوفيق بينها وبين الشريعة ، ونحو ذلك فكل من طلب ان يحكم في شيء من
امر الدين غير ما جاء به الرسول ويظن ان ذلك حسن وان ذلك جمع بين ما جاء
به الرسول وبين ما يخالفه فله نصيب من ذلك بل ما جاء به الرسول كاف كامل
يدخل فيه كل حق وانما وقع التقصير من كثير من المنتسبين اليه فلم يعلم ما جاء
به الرسول في كثير من الامور الكلامية الاعتقادية ولا في كثير من الاحوال
العبادية ولا في كثير من الامارة السياسية ونسبوا الى شريعة الرسول بظنهم
وتقليدهم ما ليس منها واخرجوا عنها كثيرا مما هو منها . فبسبب جهل هؤلاء
وضلالهم وتفريطهم وكسب عدوان اولئك وجهلهم ونفاقهم كثر النفاق ودرس
كثير من علم الرسالة بل انما يكون البحث التام والنظر القوي والاجتهاد الكامل
فيما جاء به الرسول ﷺ ليعلم ويعتقد ويعمل به ظاهرا وباطنا فيكون قد تلى حق
تلاوته وان لا يهمل منه شيء وان كان العبد عاجزا عن معرفة بعض ذلك والعمل
به فلا ينهي عما عجز عنه مما جاء به الرسول بل حسبه ان يسقط عنه اللوم لعجزه
لكن عليه ان يفرح بقيام غيره به ويرضى بذلك ويود ان يكون قائما به وان
لا يؤمن ببعضه ويشرك ببعضه بل يؤمن بالكتاب كله وان يصدان عن ان يدخل
فيه ما ليس منه من رواية او رأى او يتبع ما ليس من عند الله اعتقادا او عملا
كما قال تعالى (وَلَا تَلْسِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) . وهذه
كانت طريقة السابقين الاولين وهي طريقة التابعين لهم باحسان الى يوم القيامة
واولهم السلف القديم من التابعين الاولين . ثم من بعدهم ومن هؤلاء اثمة
الدين المشهود لهم عند الأمة الوسط بالامامة . فعن ابي يوسف رحمه الله تعالى
انه قال لبشر المريسي العلم بالكلام هو الجهل والجهل بالكلام هو العلم واذا صار

الرجل رأساً في الكلام قيل زنديق او رمي بالزندقة اراد بالجهل به اعتقاد عدم صحته فان ذلك علم نافع او اراد به الاعراض عنه او ترك الالتفات الى اعتباره فان ذلك يصون علم الرجل وعقله فيكون عليها بهذا الاعتبار والله أعلم وعنه ايضا انه قال : من طلب العلم بالكلام تزندق ومن طلب المال بالكيميا أفلس ومن طلب غريب الحديث كذب وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى حكيم في اهل الكلام ان يضربوا بالجريد والنعال ويطاف بهم في العشائر والقبائل ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة واقبل على الكلام . وقال ايضا رحمه الله تعالى شعرا .

كل العلوم بسوى القرآن مشغلة * الا الحديث والا الفقه في الدين العلم ما كان فيه فال حدثنا * وما سوى ذلك وسواس الشياطين وذ كر الاصحاب في الفتاوى انه لو اوصي لعلماء بلده لا يدخل المتكلمون واوصي انسان ان يوقف من كتبه ما هو من كتب العلم فافتي السلف ان يباع ما فيها من كتب الكلام ذكر ذلك بمعناه في الفتاوى الظهيرية فكيف يرام الوصول الى علم الاصول بغير اتباع ما جاء به الرسول ولقد اجسبن القائل .
ايها المقتدي ليطلب علما * كل علم عبد لعلم الرسول
تطلب الفرع كي تصحح اصلا * كيف اغفلت علم اصل الاصول
ونبيناه عليه السلام اوتي فوائح الكلم وخواتمه وجوامعه فبعث بالعلوم الكلية والعلوم الأولية والاخرية على اتم الوجوه ولكن كل ما ابتدع شخص بدعة اتسموا في جوابها فلذلك صار كلام المتأخرين كثيرا قليل البركة بخلاف كلام المتقدمين فانه قليل كثير البركة لا كما يقوله ضلال المتكلمين وجهلهم

ان طريقة القوم اسلم وان طريقتنا احكم واعلم ولا كما يقوله من لم يقدرهم من
المنتسبين الى الفقه انهم لم يتفرغوا لاستنباط الفقه وضبط قواعده واحكامه
اشتغالا منهم بغيره والمتأخرون تفرغوا لذلك فهم اقله فكل هؤلاء محجوبون
عن معرفة مقادير السلف وعمق علومهم وقلة تكلفهم وكال بصائرهم وتالله
ما امتاز عنهم المتأخرون الا بالتكلف والاشتغال بالاطراف التي كانت همة
القوم مراعاة اصولها وضبط قواعدها وشد معافدها وهمهم مشغلة الى المطالب
العالية في كل شيء فالتأخرون في شان والقوم في شان آخر وقد جعل الله
لكل شيء قدرا . وقد شرح هذه العقيدة غير واحد من العلماء ولكن رأيت
بعض الشارحين قد اصغى الى اهل الكلام المذموم واستمد منهم وتكلم بعباراتهم
والسلف لم يكرهوا التكلم بالجوهر والجسيم والعرض ونحو ذلك لمجرد كونه
اصطلاحا جديدا على معان صحيحة كاصطلاح على الفاظ العلوم الصحيحة ولا
كرهوا ايضا الدلالة على الحق والحاجة لاهل الباطل بل كرهوه لاشتماله على
امور كاذبة مخالفة للحق ومن ذلك مخالفتها للكتاب والسنة . ولهذا لا نجد
عند اهلها من اليقين والمعرفة ما عند عوام المؤمنين فضلا عن علمائهم . ولا شغل
مقدماتهم على الحق والباطل كثر الكلام وانتشر القيل والقال وتولد لهم عنها
من الاقوال المخالفة للشرع الصحيح والعقل الصريح ما يضيق عنه المجال .
وسياتي لذلك الكتاب زيادة بيان عند قوله : فمن رام علم ما خطر عنه علمه .
وقد احببت ان اشرحها سالكا طريق السلف في عباراتهم وانسج على منوالهم
متطفلا عليهم لعل ان انظم في سلكهم وادخل في عدادهم واحشر في زميرتهم
(مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ)

وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا) . ولما رأيت النفوس مائلة الى الاختصار آثرته على التطويل والاسهاب (وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ) وهو حسبنا ونعم الوكيل قوله ﴿تقول في توحيد الله معتقدين بتوفيق الله ان

الله واحد لا شريك له﴾ ش . اعلم ان التوحيد اول دعوة الرسل واول منازل

الطريق واول مقام يقوم فيه السالك الى الله قال تعالى (لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ

قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ) وقال هو دعليه السلام لقومه

(اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ) وقال صالح عليه السلام لقومه (اعْبُدُوا اللَّهَ

مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ) وقال شعيب عليه السلام لقومه (اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ

إِلَهِ غَيْرُهُ) وقال تعالى (وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا

الطَّاغُوتَ) وقال تعالى (وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ

إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ) وقال : ﷺ « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ

إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ » ولهذا كان الصحيح ان اول واجب يجب على

المكلف شهادة ان لا إله إلا الله لا النظر ولا القصد الى النظر ولا الشك كما

هي اقوال لارباب الكلام المذموم ، بل أئمة السلف كلهم متفقون على ان اول

ما يؤمر به العبد الشهادتان ومتفقون على ان من فعل ذلك قبل البلوغ لم يؤمر

بتجديد ذلك عقيب بلوغه بل يؤمر بالطهارة والصلاة إذا بلغ او ميز عند

من يرى ذلك ولم يوجب احد منهم على وليه ان يخاطبه حينئذ بتجديد الشهادتين

وان كان الاقرار بالشهادتين واجباً باتفاق المسلمين ووجوبه يسبق وجوب

الصلاة لكن هو أدى هذا الواجب قبل ذلك . وهنما مسائل تكلم فيها الفقهاء

كمن صلى ولم يتكلم بالشهادتين أو أتى بغير ذلك من خصائص الاسلام ولم يتكلم بها هل يصير مسلماً أم لا ؟ فالصحيح انه يصير مسلماً بكل ما هو من

خصائص الاسلام فالتوحيد أول ما يدخل في الاسلام وآخر ما يخرج به من الدنيا كما قال النبي ﷺ « من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة » وهو أول واجب وآخر واجب . فالتوحيد أول الامر وآخره اعنى توحيد الالهية فان التوحيد يتضمن ثلاثة أنواع (احدها) الكلام في الصفات (والثاني) توحيد الربوبية وبيان ان الله وحده خالق كل شيء ، (والثالث) توحيد الالهية وهو استحقاقه سبحانه وتعالى ان يعبد وحده لا شريك له أما (الاول) فان نقاة الصفات ادخلوا نفي الصفات في مسمى التوحيد كالجهنم بن صفوان ومن وافقه فانهم قالوا اثبات الصفات يستلزم تعدد الواجب وهذا القول معلوم الفساد بالضرورة فان اثبات ذات مجردة عن جميع الصفات لا يتصور لها وجود في الخارج وانما الذهن قد يفرض المحال ويتخيله وهذا غاية التعطيل وهذا القول قد افضى بقوم الى القول بالحلول والاتحاد وهو اقبح من كفر النصارى ، فان النصارى خصوه بالمسيح وهؤلاء عموا جميع المخلوقات . ومن فروع هذا التوحيد ان فرعون وقومه كاملوا الايمان عارفون بالله على الحقيقة . ومن فروعه ان عباد الاصنام على الحق والصواب وانهم انما عبدوا الله لا غيره . ومن فروعه انه لا فرق في التحريم والتحليل بين الام والاخت والاجنبية ولا فرق بين الماء والخمر والزنا والنكاح الكل من عين واحدة لا بل هو العين الواحدة . ومن فروعه ان الانبياء ضيقوا على الناس تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا وأما (الثاني) وهو توحيد الربوبية كالاقرار بانه خالق كل شيء وانه ليس للعالم صانعان متكافيان في الصفات والافعال وهذا التوحيد حق لا ريب فيه وهو الغاية عند كثير من اهل النظر والكلام وطائفة من الصوفية . وهذا التوحيد لم

يذهب الى تقيضه طائفة معروفة من بني آدم بل القلوب مفطورة على الاقرار به اعظم من كونها مفطورة على الاقرار بغيره من الموجودات كما قالت الرسل فيما حكى الله عنهم (قَالَتَ رُسُلُهُمْ اَفِي اللّٰهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ) واشهر من عرف تجاهله وتظاهره بانكار الصانع فرعون وقد كان مستيقنا به في الباطن كما قال موسى (لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا اُنْزِلَ هٰؤُلَاءِ اِلَّا رَّبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بِصٰئِرٍ) وقال تعالى عنه وعن قومه (وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا اَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا) ولهذا قال: وما رب العالمين على وجه الانكار له تجاهل العارف قال له موسى (رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا اِنْ كُنْتُمْ مُّوقِنِينَ قَالَ لِيَنْ حَوْلَهُ اَلَا تَسْتَمِعُونَ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ اَبَائِكُمُ الْاَوَّلِينَ قَالَ اِنْ رَسُوْلَكُمُ الَّذِي اَرْسَلَ اِلَيْكُمْ لَمَجْنُوْنٌ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ) وقد زعم طائفة ان فرعون سأل موسى مستفهما عن الماهية وان المسئول عنه لما لم يكن له ماهية عجز موسى عن الجواب وهذا غلط وانما هذا استفهام انكار وجهد كما دل سائر آيات القرآن على ان فرعون كان جاحدا لله نافيا له لم يكن مثبتا له طالبا للعلم بماهيته فلماذا بين لهم موسى انه معروف وان آياته ودلائل ربوبيته اظهر واشهر من ان يسأل عنه بما هو بل سبحانه اعرف واظهر واين من ان يجهل بل معرفته مستقرة في الفطر اعظم من معرفة كل معروف ولم يعرف عن احد من الطوائف انه قال ان العالم له صانعان متماثلان في الصفات والافعال فان الثنوية من المجوس والمانوية القائلين بالاصاين النور والظلمة وان العالم صدر عنها متفقون على ان النور خير من الظلمة وهو الاكبر المحمود وان الظلمة شريرة مذمومة وهم متنازعون في الظلمة هل هي قديمة او

محدثة فلم يثبتوا ريتين متماثلين . وأما النصارى القائلون بالتثليث فانهم لم يثبتوا العالم ثلاثة أرباب ينفصل بعضهم عن بعض بل متفقون على أن صانع العالم واحد ويقولون باسم الابن والأب وروح القدس إله واحد وقولهم في التثليث متناقض في نفسه وقولهم في الحلول أفسد منه . ولهذا كانوا مضطرين في فهمه وفي التعبير عنه لا يكاد أحد منهم يعبر عنه بمعنى معقول ولا يكاد اثنان يتفقان على معنى واحد فانهم يقولون هو واحد بالذات ، ثلاثة بالاقنوم . والاقانيم يفسرونها تارة بالخواص وتارة بالصفات وتارة بالأشخاص . وقد فطر الله العباد على فساد هذه الأقوال بعد التصور التام . وبالجمله فهم لا يقولون بأثبات خالقين متماثلين . والمقصود هنا انه ليس في الطوائف من يثبت للعالم صانعين متماثلين مع ان كثيرا من اهل الكلام والنظر والفلسفة تعبوا في اثبات هذا المطلوب وتقريره . ومنهم من اعترف بالمعجز عن تقريره هذا بالعقل وزعم انه ياتقي من السمع والمشهور عند اهل النظر اثباته بدليل التمانع وهو انه لو كان ناعالم صانعان فعند اختلافهما مثل ان يريد احدهما تحريك جسم والاخر تسكينه او يريد احدهما احياءه والاخر اماتته . فاما ان يحصل مرادهما او مراد احدهما أولا يحصل مراد واحد منهما والاول ممتنع لانه يستلزم الجمع بين الضدين . والثالث ممتنع لانه يلزم خلو الجسم عن الحركة والسكون وهو ممتنع ويستلزم ايضا معجز كل منهما والعاجز لا يكون إلهما واذا حصل مراد احدهما دون الآخر كان هذا هو الآله القادر والاخر عاجزا لا يصلح للالهية . وتتمام الكلام على هذا الاصل معروف في موضعه وكثير من اهل النظر يزعمون ان دليل التمانع هو معنى قوله تعالى (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا) لا اعتقادهم ان

توحيد الربوبية الذي قرروه يظن انه مناسب للكواكب من طباعها، وشرك
 قوم ابراهيم عليه السلام كان فيما يقال من هذا الباب وكذلك الشرك بالملائكة
 والجن واتخاذ الاصنام لهم وهؤلاء كانوا مقرين بالصانع وانه ليس للعالم صانعان
 ولكن اتخذوا هذه الوسائط شفعاء كما اخبر عنهم تعالى بقوله (وَيَعْبُدُونَ مِنْ
 دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتَدْبِرُونَ
 اللَّهَ يَمْحُلَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ)
 وكذلك كان حال الامم السالفة المشركين الذين كذبوا الرسل. كما حكي الله
 تعالى عنهم في قصة صالح عن التسعة الرهط الذين تقاسموا بالله اي تحالفوا بالله
 لنبيته واهله فهؤلاء المفسدون المشركون تحالفوا بالله على قتل نبيهم واهله
 وهذا يبين انهم كانوا مؤمنين بالله ايمان المشركين فعلم ان التوحيد المطلوب
 هو توحيد الالهية الذي يتضمن توحيد الربوبية. قال تعالى (فَأَقِمْ وَجْهَكَ
 لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ
 وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) الى قوله (إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ). وقال تعالى (أَفِي اللَّهِ
 شَكٌّ فَأَطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) وقال ﷺ « كل مولود يولد على الفطرة فابواه
 يهودانه او ينصرانه او يمجسانه » ولا يقال ان معناه يولد ساذجا لا يعرف
 توحيدا ولا شركا كما قاله بعضهم لما تلونا لقوله ﷺ فيما يروي عن ربه عز
 وجل « خلقت عبادي حنفاء فاجتاتهم الشياطين » - الحديث. وفي الحديث
 المتقدم ما يدل على ذلك حيث قال يهودانه او ينصرانه او يمجسانه ولم يقل
 ويسلمانه وفي رواية يولد على الفطرة وفي اخرى على هذه الفطرة وهذا الذي اخبر
 به ﷺ هو الذي تشهد الادلة العقلية بصدقه منها ان يقال لا ريب ان الانسان

قد يحصل له من الاعتقادات والارادات ما يكون حقا وتارة ما يكون باطلا وهو حساس متحرك بالارادات ولا بد له من احدها ولا بد له من مرجح لاحدها ونعلم انه اذا عرض على كل احد ان يصدق وينتفع وان يكذب وينظر مال بفطرته الى ان يصدق وينتفع . وحينئذ فالاعتراف بوجود الصانع والايمان به هو الحق او تقيضه والثاني فاسد قطعاً فتعين الأول فوجب ان يكون في الفطرة ما يقتضي معرفة الصانع والايمان به وبعد ذلك اما ان يكون محبته انفع للعبد اولاً . والثاني فاسد قطعاً فوجب ان يكون في فطرته محبة ما ينفعه ومنها انه مفطور على جلب المنافع ودفع المضار بحسبه . وحينئذ لم تكن فطرة كل احد تستقل بتحصيل ذلك بل تحتاج الى سبب معين للفطرة كالتعليم ونحوه فاذا وجد الشرط وانتفى المانع استجابت لما فيها من المقتضي لذلك . ومنها ان يقال من المعلوم ان كل نفس قابلة للعلم وارادة الحق ومجرد التعليم والتضيض لا يوجب العلم والارادة لولا ان في النفس قوة تقبل ذلك والا فلو علم الجاهل والبهائم وحضضا لم يقبلا . ومعلوم ان حصول اقرارها بالصانع ممكن من غير سبب منفصل من خارج ويكون الذات كافية في ذلك فاذا كان المقتضي قائماً في النفس وقدر عدم المعارض فالمقتضي السالم عن المعارض يوجب مقتضاه فعلم ان الفطرة السليمة اذا لم يحصل لها من يفسدها كانت مقرة بالصانع عابدة له . ومنها ان يقال انه اذا لم يحصل المفسد الخارج ولا المصلح الخارج كانت الفطرة مقتضية للمصلح لأن المقتضي فيها للعلم والارادة قائم والمانع منتف . ويحكى عن ابي حنيفة رحمه الله ان قوماً من اهل الكلام ارادوا البحث معه في تقرير توحيد الربوبية فقال لهم اخبروني قبل ان تتكلم

في هذه المسئلة عن سفينة في دجلة تذهب فتمتلىء من الطعام والمتاع وغيره
بنفسها وتعود بنفسها فترسي بنفسها وتفرغ وترجع كل ذلك من غير ان
يدبرها احد فقالوا هذا محال لا يمكن ابدا فقال لهم اذا كان هذا محالا في
سفينة فكيف في هذا العالم كله علوه وسفله . وتحكى هذه الحكاية ايضا عن
غير ابى حنيفة فلو اقر الرجل بتوحيد الربوبية الذي يقربه هؤلاء النظار
ويفنى فيه كثير من اهل التصوف ويجعلونه غاية السالكين كما ذكره صاحب
منازل السائرين وغيره وهو مع ذلك ان لم يعبد الله وحده ويتبرا من عبادة
ماسواه كان مشركا من جنس امثاله من المشركين . والقرآن مملوء من تقرير
هذا التوحيد وبيانه وضرب الامثال له . ومن ذلك انه يقرر توحيد الربوبية
وبين انه لا خالق الا الله وان ذلك مستلزم ان لا يعبد الا الله فيجعل الاول
دليلا على الثاني اذ كانوا يسمون الاول وينازعون في الثاني فيبين لهم سبحانه
انكم اذا كنتم تعلمون انه لا خالق الا الله وحده وانه هو الذي ياتي العباد بما
ينفعهم ويدفع عنهم ما يضرهم لا شريك له في ذلك فلم تعبدون غيره وتجعلون معه
آلهة اخرى كقوله تعالى (قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ) الله خير
أما يشركون أم من خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا
به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها إلا مع الله بل هم قوم يعدلون
الآيات . يقول الله تعالى في آخر كل آية (الإله مع الله) اي آله مع الله فعلى
هذا وهذا استفهام انكار يتضمن نفي ذلك وهم كانوا مقرين بانه لم يفعل ذلك
غير الله فاحتج عليهم بذلك وليس المعنى انه استفهام هل مع الله آله كما ظنه
بعضهم لأن هذا المعنى لا يناسب سياق الكلام والقوم كانوا يجعلون مع الله

آلهة أخرى كما قال تعالى (أَلَا إِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ) وكانوا يقولون (أَجْعَلْ آلَآلهَةً إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ) وكانوا يقولون معه إله (أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيًا وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا) بل هم مقرون بأن الله وحده فعل هذا وهكذا سائر الآيات وكذلك قوله تعالى (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) وكذلك قوله في سورة الانعام (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ مَتَاعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ) وامثال ذلك . وإذا كان توحيد الربوبية الذي يجعله هؤلاء

النظار ومن وافقهم من الصوفية هو الغاية في التوحيد داخل في التوحيد الذي جاءت به الرسل ونزلت به الكتب فليعلم ان دلائله متعددة كدلائل اثبات الصانع ودلائل صدق الرسول فان العلم كلما كان الناس اليه احوج كانت ادلته اظهر رحمة من الله بمخلقه . والقرآن قد ضرب الله للناس فيه من كل مثل وهي المقاييس العقلية المفيدة للمطالب الدينية لكن القرآن يبين الحق في الحكم والدليل فماذا بعد الحق الا الضلال وما كان من المقدمات معلومة ضرورية متفقاً عليها استدلل بها ولم يحتج الى الاستدلال عليها والطريقة القصيدة في البيان ان تحذف وهي طريقة القرآن بخلاف ما يدعيه الجاهل الذين يظنون ان القرآن ليس فيه طريقة برهانية بخلاف ما قد يشتهر ويقع فيه نزاع فانه يبينه ويدل عليه ولما كان الشرك في الربوبية معلوم الامتناع عند الناس كلهم باعتبار اثبات خالقين متماثلين في الصفات والأفعال وإنما ذهب بعض المشركين الى ان ثم خالق خاق بعض العالم كما يقوله الثنوية في الظلمة وكما يقوله القدرية في افعال الحيوان وكما يقوله الفلاسفة الدهرية في حركة

الافلاك او حركات النفوس أو الأجسام الطبيعية فان هؤلاء يثبتون أموراً محدثة بدون احداث الله اياها فهم مشركون في بعض الربوبية وكثير من مشركي العرب وغيرهم قديظن في آلهته شيئاً من نفع او ضرر بدون ان يخلق الله ذلك فلما كان هذا الشرك في الربوبية موجوداً في الناس بين القرآن بطلانه كما في قوله تعالى (مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ رَحْمَةً إِنَّ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ) فتأمل هذا البرهان الباهر بهذا اللفظ الوجيه الظاهر فان الآله الحق لا بد ان يكون خالقاً فاعلاً يوصل الى عابده النفع ويدفع عنه الضرر فلو كان معه سببانه آله آخر يشركه في ملكه لكان له خلق وفعل . وحينئذ فلا يرضى تلك الشراكة بل ان قدر على قهر ذلك الشريك وتفرد بالملك والآلهية دونه فعل وان لم يقدر على ذلك انفرد بخلقه وذهب بذلك الخلق كما انفرد ملوك الدنيا بعضهم عن بعض بملكه اذا لم يقدر المنفرد منهم على قهر الآخر والعلو عليه فلا بد من احد ثلثه أمور : اما ان يذهب كل آله بخلقه وسلطانه . واما ان يعملو بعضهم على بعض . واما ان يكونوا تحت قهر ملك واحد يتصرف فيهم كيف يشاء ولا يتصرفون فيه بل يكون وحده هو الآله وهم العبيد المربوبون المقهورون من كل وجه . وانتظام امر العالم كله واحكام امره من ادل دليل على ان مدبره آله واحد وملك واحد ورب واحد لا اله الا هو لا يخلق غيره ولا رب لهم سواه كما قد دل دليل المنافع على ان خالق العالم واحد لا رب غيره ولا آله سواه فذلك تمنع في الفعل والايجاد وهذا تمنع في العبادة والآلهية فكما يستحيل ان يكون العالم ربان خالقان متكافيان كذلك يستحيل ان يكون لهم إلهان معبودان . فالعلم بان وجود العالم عن صانعين مماثلين ممتنع لذاته مستقر

في الفطرة معلوم بصرح العقل بطلانه فكذا تبطل إلهية اثنين فالآية الكريمة موافقة لما ثبت واستقر في الفطر من توحيد الربوبية دالة مثبتة مستلزمة لتوحيد الإلهية . وقريب من معنى هذه الآية قوله تعالى (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا) وقد ظن طوائف أن هذا دليل التمانع الذي تقدم ذكره وهو أنه لو كان للعالم صانعان إلخ . وغفلوا عن مضمون الآية فإنه سبحانه أخبر أنه لو كان فيهما آلهة غيره ولم يقل أرباب وإيضاً فإن هذا إنما هو بعد وجودها وأنه لو كان فيهما وهما موجودتان آلهة سواء لفسدتا ، وإيضاً فإنه قال لفسدتا وهذا فساد بعد الوجود ولم يقل لم يوجد ، ودلت الآية على أنه لا يجوز أن يكون فيهما آلهة متعددة بل لا يكون إلا له الواحد ، وعلى أنه لا يجوز أن يكون هذا إلا له الواحد إلا الله سبحانه وتعالى وإن فساد السموات والأرض يلزم من كون الآلهة فيهما متعددة ومن كون إلا له الواحد غير الله وأنه لا صلاح لهما إلا بان يكون إلا له فيهما هو الله وحده لا غيره فلو كان للعالم إلهان معبودان لفسد نظامه كله فإن قيامه إنما هو بالعدل وبه قامت السموات والأرض . وأظلم الظلم على الإطلاق الشرك وأعدل العدل التوحيد ^(١) وتوحيد الإلهية متضمن لتوحيد الربوبية دون العكس فمن لا يقدر على أن يخلق يكون عاجزاً والعاجز لا يصلح أن يكون إلهاً قال تعالى (أَيْشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ) وقال تعالى (أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ

(١) قوله وتوحيد الألوهية متضمن لتوحيد الربوبية دون العكس وقد تقدم من كلامه أن توحيد الربوبية مستلزم لتوحيد الألوهية فالمعنى أن الاستلزام غير التضمن فمن لازم الإقرار بتوحيد الربوبية وإن الله هو الذي تفرد بالخلق والرزق والأحياء والاماتة الإقرار بتوحيد الألوهية وأنه هو المعبود ، المرجو المستول وحده دون من سواه ، وأما التضمن فلا يقال إن الإقرار بتوحيد الربوبية يتضمن توحيد الألوهية لا بالعكس . انتهى من تقرير شيخنا ووالدنا حسن بن حسين .

لَا يَخْلُقُ أَفَلَاتَنْدَ كُرُونَ) وقال تعالى (قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَابْتَغَوْا
إِلَى دِي الْعَرْشِ سَبِيلًا) وفيها اللمة آخرين قولان (احدهما) لا تأخذوا سبيلا إلى مغالبتة
(والثاني) وهو الصحيح المنقول عن السلف كقتادة وغيره وهو الذي ذكره
ابن جرير لم يذكر غيره لا تأخذوا سبيلا بالتقرب إليه كقوله تعالى (إِنَّ هَذِهِ
تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا) وذلك أنه قال : لو كان معه آلهة كما
يقولون وهم يقولون أن العالم له صانعان بل جعلوا معه آلهة تأخذوهم شفعا
وقالوا ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى بخلاف الآية الأولى

﴿ أنواع التوحيد الذي دعت إليه الرسل ﴾

ثم التوحيد الذي دعت إليه رسل الله ونزلت به كتبه نوحان : توحيد
في الاثبات والمعرفة ؛ وتوحيد في الطاب والقصد (فالاول) هو اثبات
حقيقة ذات الرب تعالى وصفاته وافعاله واسماؤه ليس كمثل شيء في ذلك كاه
كما أخبر به عن نفسه وكما أخبر رسوله ﷺ وقد افصح القرآن عن هذا النوع
كل الافصاح كما في أول الحديد وطه وآخر الحشر وأول الم تنزيل السجدة
وأول آل عمران وسورة الاخلاص بكمالها وغير ذلك (والثاني) وهو توحيد
الطلب والقصد مثل ما تضمنه سورة (قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ . وَقُلْ يَا أَهْلَ
الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ) وأول سورة تنزيل الكتاب
وآخرها وأول سورة يونس وأوسطها وآخرها وأول سورة الاعراف
وآخرها وجملة سورة الانعام . وغالب سور القرآن متضمنة لنوعي التوحيد بل
كل سورة في القرآن . فان القرآن أما خبر عن الله واسماؤه وصفاته وهو التوحيد
العلمي الخبري . وأما دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له وخام ما يعبد

من دونه فهو التوحيد الارادي الطلبي . واما امر ونهي وإلزام بطاعته فذلك من حقوق التوحيد ومكملاته . واما خبر عن اكرامه لاهل توحيده وما فعل بهم في الدنيا وما يكرمهم به في الآخرة وهو جزاء توحيده . واما خبر عن اهل الشرك وما فعل بهم في الدنيا من النكال وما فعل ^(١) بهم في العقبى من العذاب فهو جزاء من خرج عن حكم التوحيد . فالقرآن كله في التوحيد وحقوقه وجزائه وفي شأن الشرك وأهله وجزائهم . فالحمد لله رب العالمين توحيد الرحمن الرحيم توحيد اهدنا الصراط المستقيم توحيد متضمن لسؤال الهداية الى طريق اهل التوحيد الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين الذين فارقوا التوحيد وكذلك شهد الله لنفسه بهذا التوحيد وشهدت له به ملائكته وانبياءه ورسله قل تعالى (شهد الله انه لا إله الا هو واللائية وأولوا العلم قائماً بالقسط لا إله الا هو العزيز الحكيم إن الدين عند الله الإسلام) فتضمنت هذه الآية الكريمة اثبات حقيقة التوحيد والرد على جميع طوائف الضلال فتضمنت أجل شهادة واعظها واعدتها واصدقها من أجل شاهد بأجل مشهود به . وعبارات السلف في شهد تدور على الحكم والقضاء والاعلام والبيان والاخبار وهذه الاقوال كلها حق لا تنافي بينها ، فان الشهادة تتضمن كلام الشاهد وخبره وتتضمن اعلامه واخباره وبيانه فلها اربع مراتب : (فأول مراتبها) علم ومعرفة واعتقاد لصحة المشهود به وثبوته . (وثانيها) تكلمه بذلك وان لم يعلم به غيره بل يتكلم بها مع نفسه ويتذكرها وينطق بها او يكتبها . (وثالثها) ان يعلم غيره بما يشهد به ويخبره به ويبينه له (ورابعها) ان يلزمه بمضمونها ويأمره به فشهادة

الله سبحانه لنفسه بالوحدانية والقيام بالقسط تضمنت هذه المراتب الأربع علمه بذلك سبحانه وتكلمه به واعلامه واخباره خلقه به وامرهم والزامهم به . فاما مرتبة العلم فان الشهادة تضمنتها ضرورة والا كان الشاهد شاهدا بما لا علم له به قال تعالى (اِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ) . وقال ﷺ « على مثلها فاشهد » وأشار الى الشمس واما مرتبة التكلم والخبر فقال تعالى (وَجَعَلُوا الدَّلَائِمَ كَـالَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ اِنَّا تَأْتُوا شُهَدَاءُ خَلَقْتَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ) فجعل ذلك منهم شهادة وان لم يتلفظوا بلفظ الشهادة ولم يؤدوها عند غيرهم . واما مرتبة الاعلام والاخبار فنوعان : اعلام بالقول . واعلام بالفعل وهذا شأن كل معلم لغيره بامر تارة يعلمه به بقول وتارة بفعل . ولهذا كان من جعل داره مسجدا وفتح بابها وبرزها بطريقها واذن للناس بالدخول والصلاة فيها معلما انها وقف وان لم يتلفظ به وكذلك من وجد متقربا الى غيره بانواع المسار يكون معلما له ولغيره انه يحبه وان لم يتلفظ بقوله وكذلك بالعكس وكذلك شهادة الرب عز وجل وبيانه واعلامه يكون بقوله تارة وبفعله اخرى فالحق ما ارسل به رسله وانزل به كتبه . واما بيانه واعلامه بفعله فكما قال ابن كيسان شهد الله بتدبيره العجيب واموره المحكمة عند خلقه انه لا اله الا هو وقال آخر

وفي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

وبما يدل على ان الشهادة تكون بالفعل قوله تعالى (مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ اَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى اَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ) فهذه شهادة منهم على انفسهم بما يفعلونه . والمقصود انه سبحانه يشهد بما جعل آياته المخلوقة دالة عليه ودلائها انما هي بخاتمه وجعله . واما مرتبة الامر بذلك والالزام به وان مجرد الشهادة

لا يستلزمه لكن الشهادة في هذا الموضع تدل عليه وتتضمنه فانه سبحانه
 شهد به شهادة من حكم به وقضى وامر والزم عباده به كما قال تعالى (وَقَضَى
 رَبُّكَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ) وقال الله تعالى (لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ) وقال
 تعالى (وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ — وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا
 إِلَهًا وَاحِدًا) وقال تعالى (لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) وقال تعالى (وَلَا تَدْعُ
 مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) والقرآن كله شاهد بذلك ووجه استلزام شهادته سبحانه
 لذلك انه اذا شهد انه لا إله إلا هو فقد اخبر ونبا واعلم وحكم وقضى ان ما سواه
 ليس بالآله وان الآلية ما سواه باطلة فلا يستحق العبادة سواه كما لا تصلح الآلية
 لغيره وذلك يستلزم الامر باتخاذ وحده الها والنهي عن اتخاذ غيره معه الها وهذا
 يفهمه المخاطب من هذا النفي والاثبات كما اذا رأيت رجلا يستفتي رجلا او
 يستشهد او يستطبه وهو ليس أهلا لذلك ويدع من هو اهل له فنقول هذا ليس
 بمفت ولا شاهد ولا طيب. المفتي فلان والشاهد فلان والطيب فلان فان هذا أمر
 منه ونهي وايضا فالآية دلت على انه وحده المستحق للعبادة فاذا اخبر انه هو وحده
 المستحق للعبادة تضمن هذا الاخبار امر العباد والزامهم باداء ما يستحقه الرب
 تعالى عليهم وان القيام بذلك هو خالص حقه عليهم وايضا فانظرا لحكم والقضاء
 يستعمل في الجملة الخبرية ويقال للجملة الخبرية قضية وحكم وقد حكم فيها بكذا
 قل تعالى (أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إَفْكِهمْ لَيَقُولُونَ وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ — أَصْطَفَى
 الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ) فجعل هذا الاخبار المجرد منهم حكما
 وقال تعالى (أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ) لكن هذا حكم
 لا الزام معه والحكم والقضاء بأنه لا آله إلا هو متضمن الالزام ولو كان
 المراد مجرد شهادة لم يتمكنوا من العلم بها ولم ينفعوا بها ولم ينقم عليهم بها الحاجة

بل قد تضمنت البيان للعباد ودلائلهم وتعريفهم بما شهد به كما ان الشاهد من العباد اذا كانت عنده شهادة ولم يبينها بل كتمها لم ينتفع بها احد ولم تقم بها حجة واذا كان لا ينتفع بها الا ببيانها فهو سبحانه قد بينها غاية البيان بطرق ثلاثة : السمع ، والبصر ، والعقل . اما السمع فبسمع آياته المتلوة المبينة لما عرفنا اياه من صفات كماله كلها الوجدانية وغيرها غاية البيان لا كما يزعمه الجهمية ومن وافقهم من المعتزلة ومعتلة بعض الصفات من دعوى احتمالات توقع في الحيرة تنافي البيان الذي وصف الله به كتابه العزيز ورسوله الكريم كما قال تعالى (حَمَّ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ - أَلَمْ تَكُنْ أَكْتُابَ الْمُبِينِ - أَلَمْ تَكُنْ أَكْتُابَ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ - هَذَا يُكَفِّرُ النَّاسَ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ - فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رُسُلِنَا الْبَلَغُ الْمُبِينُ - وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ) وكذلك السنة تأتي مبينة ومقررة لما دل عليه القرآن لم يحوجنا ربنا سبحانه وتعالى الى رأي فلان ولا الى ذوق فلان ووجوده في اصول ديننا ولهذا نجد من خالف الكتاب والسنة مختلفين مطربين . بل قد قال تعالى (الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَارَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا) فلا يحتاج في تكميله الى امر خارج عن الكتاب والسنة . والى هذا المعنى اشار الشيخ ابو جعفر الطحاوي فيما يأتي من كلامه بقوله لا ندخل في ذلك متأولين بأرائنا ولا متوهمين بأهوائنا فانه ما سلم في دينه الامن سلم لله عز وجل ولرسوله ﷺ . وأما آياته العيانة الخلقية فالنظر فيها والاستدلال بها يدل على ما تدل عليه آياته القولية السمعية والعقل يجمع بين هذه وهذه فيجزم بصحة ما جاءت به الرسل فتتفق شهادة السمع والبصر والعقل والفطرة فهو سبحانه لكامل عدله ورحمته واحسانه وحكمته ومحبه للعذر واقامة الحجة لم يبعث نبيا

الا ومعه آية تدل على صدقه فيما أخبر به قال تعالى (لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ) وقال تعالى (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ) وقال تعالى (قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ) وقال تعالى (فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ) وقال تعالى (اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ) حتى ان من اخفى آيات الرسل آيات هو دحتى قال له قومه يا هو دما جئتنا ببينة ومع هذا فينته من اوضح البينات لمن وفقه الله لتدبرها وقد اشار اليه بقوله (إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيٌّ مِمَّا تَشْرُكُونَ مِنْ دُونِهِ فَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبُّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِن رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) فهذا من اعظم الآيات ان رجلا واحدا يخاطب امة عظيمة بهذا الخطاب غير جزع ولا فزع ولا خوار بل هو واثق بما قاله جازم به فأشهد الله اولا على براءته من دينهم وما هم عليه إلهاد واثق به معتمد عليه معلم لقومه أنه وليه وناصره وغير مسلط لهم عليه ثم اشهدهم اشهاد مجاهر لهم بالخالفه انه بريء من دينهم وآلهتهم التي يوالون عليها ويعادون عليها ويبذلون دماءهم واموالهم في نصرتهم لها ثم اكد ذلك عليهم بالاستهانة لهم واحتقارهم وازدراؤهم و^(١) لو يجتمعون كلهم على كيدته وشقي غيظهم منه ثم يعاجلونه ولا يمهلونه لم يقدرُوا على ذلك إلا ما كتبه الله عليه ثم قرر دعوتهم أحسن تقرير وبين ان ربه تعالى وربهم الذي نواصيهم بيده هو وليه ووكيله القائم بنصره وتأيدته وانه على صراط مستقيم فلا يخذل من توكل عليه وأقر به ولا يشمت به اعداءه

فأي آية وبرهان أحسن من آيات الأنبياء وبراهينهم وأدلتهم وهي شهادة من الله سبحانه بينها لعباده غاية البيان . ومن أسمائه تعالى المؤمن وهو في أحد التفسيرين المصدق الذي يصدق الصادقين بما يقيم لهم من شواهد صدقهم فإنه لا بد أن يرى العباد من الآيات الأفقية والنفسية ما يبين لهم أن الوحي الذي بلغه رسوله حق . قال تعالى (سَنُيَسِّمُ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ) أي القرآن فإنه المتقدم في قوله (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ) (أَوْ لَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) فشهد سبحانه لرسوله بقوله أن ما جاء به حق ووعد أنه يرى العباد من آياته الفعلية الخلقية ما يشهد بذلك أيضاً ثم ذكر ما هو أعظم من ذلك كله وأجل وهو شهادته سبحانه بأنه على كل شيء شهيد فإن من أسمائه الشهيد الذي لا يغيب عنه شيء ولا يعزب عنه بل هو مطاع على كل شيء مشاهد له عليم بتفاصيله وهذا استدلال بأسمائه وصفاته والاول استدلال بقوله وكلماته واستدلال بالآيات الأفقية والنفسية استدلال بأفعاله ومخلوقاته (فإن قلت) كيف يستدل بأسمائه وصفاته فإن الاستدلال بذلك لا يعهد في الاصطلاح (فالجواب) أن الله تعالى قد أودع في الفطرة التي لم تنتجس بالجحود والتعطيل ولا بالتشبيه والتمثيل أنه سبحانه الكامل في أسمائه وصفاته وأنه الموصوف بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله وما خفي عن الخلق من كماله أعظم وأعظم مما عرفوه منه ومن كماله المقدس شهادته على كل شيء وإطلاعه عليه بحيث لا يغيب عنه ذرة في السموات ولا في الأرض باطنا وظاهرا ومن هذا شأنه كيف يائق بالعباد أن يشركوا به وإن يعبدوا غيره ويجعلوا معه إلهاً آخر وكيف يائق بكماله أن يقر من يكذب عليه أعظم الكذب ويخبر عنه بخلاف الأمر عليه تم ينصره على ذلك ويؤيده ويعلى شأنه ويجيب دعوته

ويهلك عدوه ويظهر على دينه من الآيات والبراهين ما يعجز عن مثله قوى
البشر وهو مع ذلك كاذب عليه مفتر . ومعلوم ان شهادته سبحانه على كل
شيء وقدرته وحكمته وعزته وكماله المقدس يابي ذلك ومن جوز ذلك فهو
من ابعد الناس عن معرفته والقرآن مملوء من هذه الطريق وهي طريق الخواص
يستدلون بالله على افعاله وما يابق به ان يفعله ولا يفعله قال تعالى (وَآؤُ تَقُولَ
عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَحْذَنَّا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ
أَحَدٍ عَنْهُ حَاكِزِينَ) . وسيأتي لذلك زيادة بيان ان شاء الله . ويستدل ايضا
باسمائه وصفاته على وحدانيته وعلى بطلان الشرك كما في قوله تعالى (هُوَ اللَّهُ
الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ
سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ) واضعاف ذلك في القرآن وهذه الطريق قليل
سالكها لا يهتدي اليها الا الخواص وطريقة الجمهور الاستدلال بالآيات
الشاهدة لانها اسهل تناولا واوسع والله سبحانه يفضل بعض خلقه على بعض
فالقرآن العظيم قد اجتمع فيه مالم يجتمع في غيره فانه الدليل والمدلول عليه
والشاهد والمشهود له قال تعالى لمن طاب آية تدل على صدق رسوله (أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ
أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ)
الآيات . واذا عرف ان توحيد الالهية هو التوحيد الذي ارسلت به الرسل
وانزلت به الكتب كما تقدمت اليه الاشارة . فلا يلتفت الى قول من قسم
التوحيد الى ثلاثة انواع وجعل هذا النوع توحيد العامة . والنوع الثاني توحيد
الخاصة وهو الذي يثبت بالحقائق . والنوع الثالث توحيد قائم بالقدم وهو
توحيد خاصة الخاصة فان اكل الناس توحيداً الانبياء صلوات الله عليهم

والمرسلون منهم اكمل في ذلك . وأولوا العزم من الرسل اكملهم توحيداً
 وهم نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليهم اجمعين واكملهم
 توحيداً الخليلان محمد وابراهيم صلوات الله عليهما وسلامه فانها قاما من التوحيد
 بمالم يقيم به غيرهما علماً ومعرفة وحالاً ودعوة للخلق وجهاداً فلا توحيد اكمل
 من الذي قامت به الرسل ودعوا اليه وجاهدوا الأُم عليه . ولهذا امر سبحانه
 نبيه ان يقتدي بهم فيه كما قال تعالى بعد ذكر مناظرة ابراهيم قومه في بطلان
 الشرك وصحة التوحيد ذكر الانبياء من ذريته (أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ
 آفَتِدَةٍ) فلا اكمل من توحيد من امر رسول الله ﷺ ان يقتدي بهم وكان
 ﷺ يعلم اصحابه اذا اصبحوا أن يقولوا : اصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة
 الاخلاص ودين نبينا محمد وملة اينا ابراهيم حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين
 فله ابراهيم التوحيد ودين محمد ﷺ ما جاء به من عند الله قولاً وعملاً واعتقاداً
 وكلمة الاخلاص هي شهادة أن لا إله إلا الله وفطرة الاسلام هي ما فطر عليه
 عباده من محبته وعبادته وحده لا شريك له والاستسلام له عبودية وذلاً واثباتاً
 وإنابة فهذا توحيد خاصة الخاصة الذي من رغب عنه فهو من أسفه السفهاء
 قال تعالى (وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اضْطَفَيْنَاهُ فِي
 الدُّنْيَا وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ
 الْعَالَمِينَ) وكل من له حس سليم وعقل يميزه لا يحتاج في الاستدلال الى
 اوضاع اهل الكلام والجدل واصطلاحهم وطرقهم البتة بل ربما يقع بسببها
 في شكوك وشبه يحصل له بها الحيرة بالضلال والريبة فان التوحيد إنما ينفع
 إذا سلم قلب صاحبه من ذلك وهذا هو القلب السليم الذي لا يصلح الا من أتى

الله به ولا شك أن النوع الثاني والثالث من التوحيد الذي ادعوا أنه توحيد
الخاصة وخاصة الخاصة ينتهي أي إلى الفناء الذي يشمر إليه غالب الصوفية وهو
درب خطر يفضي إلى الاتحاد . إلى ما نشد شيخ الإسلام أبو إسماعيل رحمه
الله تعالى حيث يقول شعرا

ما وحد الواحد من واحد * إذ كل من وحده جاحد
توحيد من عن نعته ينطق * عارية أبطلها الواحد
توحيده إياه توحيده * ونعت من ينعت لا حد

وان كان قائله رحمه الله لم يرد به الاتحاد لكن ذكر لفظاً مجتملاً مجتملاً مجتملاً
به الاتحاد إلى واقسم بالله جهد إيمانه أنه معه وعليه لو سلك الالفاظ الشرعية
التي لا اجمال فيها كان أحق مع أن المعنى الذي حام حوله لو كان مطلوباً منا
لنبه الشارع عليه ودعا الناس إليه وبينه فإن على الرسول البلاغ المبين فإين قال
الرسول هذا توحيد العامة وهذا توحيد الخاصة وهذا توحيد خاصة الخاصة
أوما يقرب من هذا المعنى أو أشار إلى هذه النقول والعقول خطرة فهذا كلام الله
المنزل على رسوله ﷺ وهذه سنة الرسول وهذا كلام خير القرون بعد الرسول
وسادات العارفين من الأئمة هل جاء ذكر الفناء وهذا التقسيم عن أحد منهم
وانما حصل هذا من زيادة الغلو في الدين المشبه لغلو الخوارج بل لغلو النصاري
في دينهم . وقد ذم الله تعالى الغلو في الدين ونهى عنه فقال (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ
لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا
كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ) وقال ﷺ « لا تشددوا فيشدد الله عليكم فإن
من كان قبلكم شددوا فشدد الله عليهم فتلک بقایام فی الصوامع والديارات

رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم « رواه ابو داود قوله ﴿ ولا شيء مثله ﴾
 اتفق اهل السنة على ان الله ليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في
 افعاله ولكن لفظ التشبيه قد صار في كلام الناس لفظا مجمولا يراد به المعنى
 الصحيح وهو ما نفاه القرآن ودل عليه العقل من ان خصائص الرب تعالى
 لا يوصف بها شيء من المخلوقات ولا يماثله شيء من المخلوقات في شيء من
 صفاته ليس كمثله شيء رد على المثلة المشبهة وهو السميع البصير رد على النفاة
 المعطلة فمن جعل صفات الخالق مثل صفات المخلوق فهو المشبه المبطل المذموم
 ومن جعل صفات المخلوق مثل صفات الخالق فهو نظير النصارى في كفرهم
 ويراد به انه لا يثبت لله شيء من الصفات فلا يقال له قدرة ولا علم ولا
 حياة لان العبد موصوف بهذه الصفات ولازم هذا القول انه لا يقال له حي
 عليم ، قدير ، لان العبد يسمى بهذه الاسماء وكذلك كلامه وسمعه وبصره
 وارادته وغير ذلك وهم بوافقون اهل السنة على انه موجود عليم ، قدير حي
 والمخلوق يقال له موجود حي عليم قدر ولا يقال هذا تشبيه يجب نفيه وهذا
 مما دل عليه الكتاب والسنة وصرح العقل ولا يخالف فيه عاقل فان الله مسمى
 نفسه باسماء وسمى بعض عباده بها وكذلك سمي صفاته باسماء وسمى ببعضها صفات
 خلقه وليس المسمى كالسمى فسمى نفسه حيا عليما قديرا رؤوفا رحيم عزيزا حكيم
 سميما بصيرا ملكا مؤمنا جبارا متكبرا وقد سمي بعض عباده بهذه الاسماء فقال
 (بُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ - وَبَشِّرْ نَاهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ - حَكِيمٍ - يَا مُؤْمِنِينَ رَوْفٌ رَحِيمٍ -
 فَعَمَلْنَاهُ سَمِيمًا بَصِيرًا * قَالَتْ أَمْرَأَةٌ الْعَزِيزِ - وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ - أَفَمَنْ كَانَ
 مُؤْمِنًا - كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ) ومعلوم انه لا يماثل

الحلي والحلي ولا العليم العليم ، ولا العزيز العزيز وكذلك سائر الاسماء وقال تعالى
 (وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ . أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ . وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا
 بِعِلْمِهِ . إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ . أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ
 مِنْهُمْ قُوَّةً) وعن جابر رضي الله عنه قال « كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة
 في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول إذا هم أحدكم بالامر فليركع
 ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك
 بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تعلم ولا اعلم وتقدر ولا اقدر وانت
 علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي
 وعاقبة امري او قال عاجل امري وآجله فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه
 وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال
 عاجل امري وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني
 به قال ويسمي حاجته » رواه البخاري وفي حديث عمار بن ياسر الذي رواه
 النسائي وغيره عن النبي ﷺ انه كان يدعو بهذا الدعاء « اللهم بعلمك الغيب
 وقدرتك على الخلق احيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة
 خيرا لي اللهم اني أسألك خشيتك في الغيب والشهادة وأسألك كلمة الحق في
 الغضب والرضا وأسألك القصد في الغنا والفقر وأسألك نعيما لا ينفد وقرة عين
 لا تنقطع وأسألك الرضا بعد القضا وأسألك برد العيش بعد الموت وأسألك لذة
 النظر الى وجهك الكريم والشوق الى لقائك في غير ضراء مضرة ولا فتنة
 مضلة اللهم زيننا بزينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين « فقد سمى الله ورسوله
 صفات الله علما وقدره وقوة وقال تعالى (ثُمَّ جَعَلْ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً . وَإِنَّهُ لَذُو

عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ) ومعلوم انه ليس العلم كالعلم ولا القوة كالقوة ونظائر هذا كثيرة وهذا لازم لجميع العقلاء فان من نفي صفة من صفاته التي وصف الله بها نفسه كالرضا والغضب والحب والبغض ونحو ذلك وزعم ان ذلك يستلزم التشبيه والتجسيم (قيل له) فانت تثبت له الارادة والكلام والسمع والبصر مع ان ما تثبته له ليس مثل صفات المخلوقين فقل فما نفيته واثبتته الله ورسوله مثل قولك فيما اثبتته اذ لافرق بينهما فان قال : انا لا اثبت شيئا من الصفات قيل له : فانت تثبت له الأسماء الحسنى مثل حي ، عليم ، قدير . والعبد يسمى بهذه الاسماء وليس ما يثبت للرب من هذه الاسماء مماثلا لما يثبت للعبد فقل في صفاته نظير قولك في مسمى اسمائه (فان قال) وانا لا اثبت له الاسماء الحسنى بل أقول هي مجاز وهي اسماء لبعض مبتدعاته كقول غلاة الباطنية والمتفلسفة (قيل له) فلا بد ان تعتقد انه موجود ^(١) حق قائم بنفسه والجسم موجود قائم بنفسه وليس هو مماثلا له (فان قال) انا لا اثبت شيئا بل انكر وجود الواجب (قيل له) معلوم بصريح العقل ان الموجود إما واجب بنفسه وإما غير واجب بنفسه وإما قديم أزلي وإما حادث كائن بعد ان لم يكن وإما مخلوق مفتقر الى خالق وإما غير مخلوق ولا مفتقر الى خالق وإما فقير الى ما سواه وإما غني عما سواه وغير الواجب بنفسه لا يكون الا بالواجب بنفسه والحادث لا يكون الا بقديم والمخلوق لا يكون الا بخالق والفقير لا يكون الا بغني عنه فقد لزم على تقدير النقيضين وجود موجود واجب بنفسه قديم أزلي خالق غني عما سواه وما سواه بخلاف ذلك . وقد علم بالحس والضرورة

وجود موجود حادث كائن يعد ان لم يكن والحادث لا يكون واجبا بنفسه ولا قديما أزليا ولا خالقا لما سواه ولا غنيا عما سواه ، فثبت بالضرورة وجود موجودين احدهما واجب والاخر ممكن ، احدهما قديم والاخر حادث احدهما غني والاخر فقير ، احدهما خالق والاخر مخلوق وهما متفقان في كون كل منهما شيئا موجودا ثابتا . ومن المعلوم ايضا ان احدهما ليس مماثلا للآخر في حقيقته اذ لو كان كذلك لثاملا فيما يجب ويجوز ويمتنع واحدهما يجب قدمه وهو موجود بنفسه والاخر لا يجب قدمه ولا هو موجود بنفسه واحدهما خالق والاخر ليس بخالق واحدهما غني عما سواه والاخر فقير فلو تماثلا للزم ان يكون كل منهما واجب القدم ليس بواجب القدم موجودا بنفسه غير موجود بنفسه خالقا ليس بخالق غنيا غير غني فيلزم اجتماع الضدين على تقدير تماثلها فعلم ان تماثلها منتف بصريح العقل كما هو منتف بنصوص الشرع فعلم بهذه الأدلة اتفاقهما من وجه واختلافهما من وجه فمن نفي ما اتفقا فيه كان معطلا قائلا للباطل ومن جعلهما متماثلين كان مشبها قائلا للباطل والله أعلم . وذلك لانها وان اتفقا في مسمى ما اتفقا فيه فالله تعالى مختص بوجوده وعلمه وقدرته وسائر صفاته والعبد لا يشركه في شيء من ذلك والعبد ايضا مختص بوجوده وعلمه وقدرته والله تعالى منزّه عن مشاركة العبد في خصائصه واذا اتفقا في مسمى الوجود والعلم والقدرة فهذا المشترك مطلق كلي يوجد في الاذهان لا في الاعيان والموجود في الاعيان مختص لا اشتراك فيه وهذا موضع اضطرب فيه كثير من النظار حيث توهموا ان الاتفاق في مسمى هذه الاشياء يوجب ان يكون الوجود الذي للرب كالوجود الذي للعبد

وطائفة ظنت ان لفظ الوجود يقال بالاشتراك اللفظي وكابروا عقولهم فان هذه الاسماء عامة قابلة للتقسيم كما يقال الوجود ينقسم الى واجب وممكن وقديم وحادث ومورد التقسيم مشترك بين الاقسام واللفظ المشترك كاللفظ المشتري الواقع على المبتاع والكوكب لا ينقسم معناه ولكن يقال لفظ المشتري يقال على كذا أو على كذا . ومثال هذه المقالات التي قد بسط الكلام عليها في موضعه واصل الخطأ والغلط توهمهم ان هذه الاسماء العامة الكلية يكون مسماها المطلق السكلي هو بعينه ثابتا في هذا المعين وهذا المعين وليس كذلك فان ما يوجد في الخارج لا يوجد مطلقا كليا بل لا يوجد الا معينا مختصا وهذه الاسماء اذا سمي الله بها كان مسماها مختصا به فاذا سمي بها العبد كان مسماها مختصا به فوجود الله وحياته لا يشاركه فيها غيره بل وجود هذا الوجود المعين لا يشاركه فيه غيره فكيف بوجود الخالق الا ترى انك تقول هذا هو ذاك فالشار اليه واحد لكن بوجهين مختلفين وبهذا ومثله يتبين لك ان المشبهة اخذوا هذا المعنى وزادوا فيه على الحق فضلوا وان المعطلة اخذوا نبي المماثلة بوجه من الوجوه وزادوا فيه على الحق حتى ضلوا . وان كتاب الله دل على الحق المحض الذي تعقله العقول السليمة الصحيحة وهو الحق المعتدل الذي لا انحراف فيه فالنفاة احسنوا في تنزيه الخالق سبحانه عن التشبيه بشيء من خلقه ولكن اساؤا في نفي المعاني الثابتة لله تعالى في نفس الامر . والمشبهة احسنوا في اثبات الصفات ولكن اساؤا بزيادة التشبيه واعلم ان المخاطب لا يفهم المعاني المعبر عنها ناقظ الا ان يعرف عينها او ما يناسب عينها ويكون بينهما قدر مشترك ومشابهة في اصل المعنى والا فلا يمكن تفهيم المخاطبين

بدون هذا قط حتى في اول تعليم معاني الكلام بتعليم معاني الالفاظ المفردة
 مثل تربية الصبي الذي يُعلم البيان واللغة ينطق له بلفظ المفرد له ويشار له الى
 معناه ان كان مشهودا بالاحساس الظاهر والباطن فيقال له لبن ، خبز ، ام ،
 اب ، سماء ، ارض ، شمس ، قر ، ماء ، ويشار له مع العبارة الى كل مسمى
 من هذه المسميات والا لم يفهم معنى اللفظ ومراد الناطق به وليس احد من
 بني آدم يستغنى عن التعليم السمعي كيف وآدم ابو البشر اول ما علمه الله تعالى
 اصول الادلة السمعية وهي الاسماء كلها وكلمه وعلمه بخطاب الوحي ما لم يعلمه
 بمجرد العقل فدلالة اللفظ على المعنى هي بواسطة دلالة على ما عناه المتكلم
 واراده وارادته وعنايته في قلبه ولا يعرف باللفظ ابتداء ولكن لا يعرف
 للمعنى بغير اللفظ حتى يعلم اولا ان هذا المعنى المراد هو الذي يراد بذلك اللفظ
 ويعنى به فاذا عرف ذلك ثم سمع اللفظ مرة ثانية عرف المعنى المراد بلاشارة اليه
 وان كانت الاشارة الى ما يحس بالباطن مثل الجوع والشبع والري والعطش
 والحزن والفرح فانه لا يعرف اسم ذلك حتى يجده من نفسه فاذا وجدته استنزله
 اليه وعرف ان اسمه كذا والاشارة تارة تكون الى جوع نفسه او عطش
 نفسه مثل ان يراه انه قد جاع فيقول له جعت انت جائع فيسمع اللفظ ويعلم
 ما عينه بالاشارة او ما يجري مجراها من القرائن التي تعين المراد مثل نظره
 اليه في حال جوعه وادراكه ينظرها او نحوه انها تعني جوعه او يسمعونهم يعبرون
 بذلك عن جوع غيره اذا عرف ذلك فالحاطب المتكلم اذا اراد بيان معان
 فلا يخلو اما ان يكون مما ادركها الحاطب المستمع باحساسه وشهوده او بمقوله
 واما لا يكون كذلك فان كانت من القسمين الاولين لم تحتاج الا الى معرفة

اللغة بان يكون قد عرف معاني الالفاظ المفردة ومعني التركيب فاذا قيل له
 بعد ذلك (اَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ) او قيل له (وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ
 مِنْ بُطُونِ اُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ
 لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) ونحو ذلك فهم المخاطب بما ادركه بحسه وان كانت المعاني
 التي يراد تعريفه بها ليست مما احسه وشهده بعينه ولا بحيث صار له معقول
 كلي يتناولها حتى يفهم به المراد بتلك الالفاظ بل هي مما يدركه بشيء من حواسه
 الباطنة والظاهرة ولا بد في تعريفه من طريق القياس والتمثيل والاعتبار بما
 بينه وبين معقولات الامور التي شاهدها من التشابه والتناسب وكما كان
 التمثيل اقوى كان البيان احسن والفهم اكمل . فالرسول صلوات الله وسلامه
 عليه لما بين لنا امورا لم تكن معروفة قبل ذلك وليس في لغتهم لفظ يدل
 عليها بعينها اتى بالفاظ تناسب معانيها تلك المعاني وجعلها اسماء لها فيكون
 بينهما قدر مشترك كالصلاة والزكاة والصوم والايمان والكفر وكذلك لما
 خبرنا بامور تتعلق بالايمان بالله واليوم الآخر وهم لم يكونوا يعرفونها قبل
 ذلك حتى يكون لهم الفاظ تدل عليها بعينها اخذ من اللغة الالفاظ المناسبة
 لتلك بما تدل عليه من القدر المشترك بين تلك المعاني الغيبية والمعاني الشهودية
 التي كانوا يعرفونها وقرن بذلك من الاشارة ونحوها ما يعلم به حقيقة المراد
 كتعليم الصبي كما قال ربيعة بن ابي عبد الرحمن الناس في حجور علمائهم كالصبيان
 في حجور آبائهم . واما ما ينخبر به الرسول من الامور الغائبة فقد يكون مما
 ادركوا نظره بحسهم وعقلهم كاخبارهم بان الريح اهلكت عادا فان عادا من جنسهم
 والريح من جنس ريحهم وان كانت اشد وكذلك غرق فرعون في البحر

وكذا بقية الاخبار عن الامم الماضية . ولهذا كان الاخبار بذلك فيه عبرة لنا كما قال تعالى (لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ) وقد يكون الذي يخبر به الرسول مالم يدركوا مثله الموافق له في الحقيقتي من كل وجه لكن في مفرداته ما يشبه مفرداتهم من بعض الوجوه كما اذا اخبرهم عن الامور الغيبية المتعلقة بالله واليوم الآخر فلا بد ان يعلموا معنى مشتركا وتشبيها بين مفردات تلك الالفاظ وبين مفردات الالفاظ ما علموه في الدنيا بحسبهم وعقلهم فاذا كان ذلك المعنى الذي في الدنيا لم يشهدوه بعد ويريد ان يجعلهم يشهدونه مشاهدة كاملة ليفهموا به القدر المشترك بينه وبين المعنى الغائب اشهدهم اياه و اشار لهم اليه وفعل قولاً يكون حكاية له وشبها به يعلم المستمعون ان معرفتهم بالحقائق المشهورة هي الطريق التي يعرفون بها الامور الغائبة فينبغي ان يعرف هذه الدرجات . (اولها) ادراك الانسان المعاني الحسية المشاهدة . (وثانيها) عقله لمعانيها الكلية . (وثالثها) تعريف الالفاظ الدالة على تلك المعاني الحسية والعقلية . فهذه المراتب الثلاث لا بد منها في كل خطاب فاذا اخبرنا عن الامور الغائبة فلا بد من تعريفها المعاني المشتركة بينها وبين الحقائق المشهودة والاشتباه الذي بينهما وذلك بتعريفنا الامور المشهودة ثم ان كانت مثلها لم تحتج الى ذكر الفارق كما تقدم في قصص الامم وان لم يكن مثلها بين ذلك بذكر الفارق بأن يقال ليس ذلك مثل هذا ونحو ذلك واذا تقررا انتفاء المماثلة كانت الاضافة وحدها كافية في بيان الفارق وانتفاء التساوي لا يمنع منه وجود القدر المشترك الذي هو مدلول اللفظ المشترك ما امكن ذلك قط . قوله ﴿ وَلَا شَيْءٌ يَعْجزُہ ﴾

لكمال قدرته قال تعالى (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

وليس بذي جهات ولا بذي يمين ولا شمال وامام وخلف وفوق وتحت ولا يحيط به مكان ولا يجري عليه زمان ولا يجوز عليه الماسة ولا العزلة ولا الحلول في الاماكن ولا يوصف بشيء من صفات الخلق الداله على حدوثهم ولا يوصف بانه متناه ولا يوصف بمساحة ولا ذهاب في الجهات وليس بمحدود ولا والد ولا مولود ولا تحيط به الاقدار ولا تحجبه الأستار الخ ما نقله ابو الحسن الاشعري رحمه الله عن المعتزلة وفي هذه الجملة حق وباطل ويظهر ذلك لمن يعرف الكتاب والسنة وهذا النفي المحدد مع كونه لامدح فيه اساءة ادب فانك لو قلت لسلطان انت لست بزيال ولا كساح ولا حجام ولا حائك لا أدبك على هذا الوصف وان كنت صادقا وانما تكون ما دحا اذا اجملت النبي فقلت انت لست مثل احد من رعيته انت اعلى منهم واشرف واجل فاذا اجملت في النبي اجملت في الادب . والتعبير عن الحق بالالفاظ الشرعية النبوية الالهية هو سبيل اهل السنة والجماعة والمعتزلة يعرضون عما قاله الشارع من الاسماء والصفات ولا يتدبرون معانيها ويعملون ما ابدعوه من المعاني والالفاظ هو المحكم الذي يجب اعتقاده واعتماده . واما اهل الحق والسنة والايمان فيجعلون ما قاله الله ورسوله هو الحق الذي يجب اعتقاده واعتماده والذي قاله هؤلاء اما ان يعرضوا عنه اعراضا جمليا او يدينوا حاله تفصيلا ويحكم عليه بالكتاب والسنة لا يحكم به على الكتاب والسنة . والمقصود ان غالب عقائد السلوب ليس بكذا واما الاثبات فهو قليل وهي انه عالم قادر حي واكثر النفي المذكور ليس متلقى عن الكتاب والسنة ولا عن الطرق العقلية التي سلكها غيرهم من مثبتة الصفات فان الله تعالى قال (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ)

ففي هذا الاثبات ما يقرر معنى النفي ففهم ان المراد انفراد سبحانه بصفات الكمال فهو سبحانه وتعالى موصوف بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ليس كمثله شيء في صفاته ولا في اسمائه ولا في افعاله مما اخبرنا به من صفاته وله صفات لم يطلع عليها احد من خلقه ، كما قال رسوله الصادق عليه السلام في دعاء الكرب « اللهم اني اسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من خالقك او استأثرت به في علم الغيب عندك ان تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي ونغي . وسيأتي التنبيه على فساد طريقتهم في الصفات ان شاء الله تعالى وليس قول الشيخ رحمه الله ولا شيء يعجزه من النفي المذموم فان الله تعالى قال (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا) فنبه سبحانه وتعالى في آخر الآية على دليل انتفاء العجز وهو كمال العلم والقدرة فان العجز إنما ينشأ إما من الضعف عن القيام بما يريد الفاعل وإما من عدم علمه به والله تعالى لا يعزب عنه مثقال ذرة وهو على كل شيء قدير وقد علم ببداية (١) العقول والفطر كمال قدرته وعلمه فانتفى العجز لما بينه وبين القدرة من التضاد ولأن العاجز لا يصلح أن يكون إلهاً تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً قوله ﴿وَلَا إِلَهَ غَيْرُهُ﴾ هذه كلمة التوحيد التي دعت إليها الرسل كلهم كما تقدم ذكره واثبات التوحيد بهذه الكلمة باعتبار النفي والاثبات المقتضي للحصر . فان الاثبات المجرد قد يتطرق إليه الاحتمال . ولهذا والله اعلم لما قال تعالى (وَالْهَكَمُ إِلَهُ وَاحِدٌ) قال بعده (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) فانه قد يخطر

بيال احد خاطر شيطاني هب ان الهنا واحد فغيرنا إله غيره فقال تعالى
(لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ)

وقد اعترض صاحب المنتخب على النحويين في تقدير الخبر في لا إله إلا هو فقالوا تقديره لا إله في الوجود إلا الله فقال يكون ذلك نفياً لوجود الآله . ومعلوم أن نفي الماهية أقوى في التوحيد الصرف من نفي الوجود فكان اجراء الكلام على ظاهره والاعراض عن هذا الاضمار أولى واجاب ابو عبد الله محمد بن ابي الفضل المرسى في رأي^(١) الظمان فقال هذا كلام من لا يعرف لسان العرب فان إله في موضع المبتدأ على قول سيبويه وعند غيره اسم لا . وعلى التقديرين فلا بد من خبر للمبتدأ والا فما قاله من الاستغناء عن الاضمار فاسد . وأما قوله اذا لم يضر يكون نفياً للماهية فليس بشيء لأن نفي الماهية هو نفي الوجود لا تصور الماهية إلا مع الوجود ولا فرق بين لا ماهية لا وجود وهذا مذهب أهل السنة خلافاً للمعتزلة فانهم يثبتون ماهية عارية عن الوجود والا لله مرفوع بدلاً من إله لا يكون خبراً للاول ولا للمبتدأ وذكر الدليل على ذلك وليس المراد هنا ذكر الاعراب بل المراد دفع الاشكال الوارد على النحاة في ذلك وبيان انه من جهة المعتزلة وهو فاسد فان قولهم في الوجود ليس تقييداً لان المراد ليس بشيء قال تعالى (وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئاً) ولا يقال ليس قوله غيره كقوله الا لله لان غير معرب باعراب الاسم الواقع بعد الا فيكون التقدير للخبر فيها واحداً فهذا ذكرت هذا الاشكال وجوابه هنا قوله قدیم بلا ابتداء ، دائم بلا انتهاء قال الله تعالى (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ)

« قال ﷺ اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء »
 فقول الشيخ قديم بلا ابتداء ، دائم بلا انتهاء هو معنى اسمه الأول والآخر
 والعلم بثبوت هذين الوصفين مستقر في الفطرة فان الموجودات لا بد ان تنتهي
 الى واجب الوجود لذاته قطعاً للتسلسل فانت تشاهد حدوث الحيوان والنبات
 والمعادن وحوادث الجو كالسحاب والمطر وغير ذلك وهذه الحوادث وغيرها
 ليس ممتعة فان الممتع لا يوجد ولا واجبة الوجود بنفسها فان واجب الوجود
 بنفسه لا يقبل العدم وهذه كانت معدومة ثم وجدت فعدمها ينفي وجودها
 ووجودها ينفي امتناعها وما كان قابلاً للوجود والعدم لم يكن وجوده بنفسه
 كما قال تعالى (أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ) يقول سبحانه أحدثوا
 من غير محدث أم هم أحدثوا أنفسهم . ومعلوم ان الشيء المحدث لا يوجد
 نفسه فالممكن الذي ليس له من نفسه وجود ولا عدم لا يكون موجودا بنفسه
 بل ان حصل ما يوجد له وإلا كان معدوما وكلما أمكن وجوده بدلا عن عدمه
 وعدمه بدلا عن وجوده فليس له من نفسه وجود ولا عدم لازم . وإذا تأمل
 المنازل غاية ما يذكره المتكلمون والفلاسفة من الطرق العقلية وجد
 الصواب منها ما يعود الى بعض ما ذكر في القرآن من الطرق العقلية
 بأوضح عبارة وأوجزها وفي طرق القرآن من تمام البيان والتحقيق ما لا يوجد
 عندهم مثله قال تعالى (وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا)
 ولا تقول لا ينفع الاستدلال بالمقدمات الخفية والأدلة النظرية فان
 الخفاء والظهور من الأمور النسبية فربما ظهر لبعض الناس ما خفي على غيره
 ويظهر للإنسان الواحد في حال ما خفي عليه في حال أخرى وايضا فالمقدمات

وان كانت خفية فقد يسلمها بعض الناس وينازع فيما هو اجل منها وقد تفرح
 النفس بما علمته بالبحث والنظر مالا تفرح بما علمته من الامور الظاهرة ولا
 شك ان العلم باثبات الصانع ووجوب وجوده امر ضروري فطرى وان كان
 يحصل لبعض الناس من الشبه ما يخرجهم الى الطرق النظرية . وقد ادخل
 المتكلمون في اسماء الله تعالى القديم وليس هو من اسماء الله تعالى الحسنى فان
 القديم في لغة العرب التي نزل بها القرآن هو المتقدم على غيره فيقال هذا
 قديم للعتيق وهذا حديث للجديد ولم يستعمل هذا الاسم الا في المتقدم على
 غيره لا فيما لم يسبقه عدم كما قال تعالى (حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ) والعرجون
 القديم الذي يبقى الى حين وجود العرجون الثاني فاذا وجد الحديث قيل
 للأول قديم قال تعالى (وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ) اي
 متقدم في الزمان وقال تعالى (أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ أَأَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ
 الْأَقْدَمُونَ) فالأقدم مبالغة في القديم ومنه القول القديم والجديد للشافعي
 رحمه الله تعالى وقال تعالى (يَتَّبِعُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ) أي يتقدمهم
 ويستعمل منه الفعل لازما ومتعديا كما يقال اخذني ما قدم وما حدث ويقال
 هذا قدم هذا وهو يقدمه . ومنه سميت القدم قدما لانها تقدم بقية بدن
 الانسان . واما ادخال القديم في اسماء الله تعالى فهو مشهور عند اكثر اهل
 الكلام وقد انكر ذلك كثير من السلف والخلف منهم ابن حزم . ولا ريب
 انه اذا كان مستعملا في نفس التقدم فان ما يقدم على الحوادث كلها فهو أحق
 بالتقدم من غيره لكن اسماء الله تعالى هي الاسماء الحسنى التي تدل على خصوص
 ما يمدح به والتقدم في اللغة مطلق لا يختص بالتقدم على الحوادث كلها فلا يكون

من الاسماء الحسنی . وجاء الشرع باسمه الأول وهو احسن من القديم لانه
يشعر بأن ما بعده آتِل اليه وتابع له بخلاف القديم والله تعالى له الاسماء الحسنی
قوله ﴿ لَا يَفْنَى وَلَا يَبِيدُ ﴾ ش . اقرار بدوام بقائه سبحانه وتعالى قال عز من قائل
(كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) والفناء واليبس
متقاربان في المعنى والجمع بينهما في الذكر للتأكيـد وهو ايضا مقرر ومؤكـد
لقوله دائماً بلا انتهاء قوله ﴿ وَلَا يَكُونُ إِلَّا مَا يَرِيدُ ﴾ هذا رد لقول القدرة
والمعتزلة فانهم زعموا ان الله اراد الايمان من الناس كلهم والكافر اراد الكفر
وقولهم فاسد مردود لمخالفته الكتاب والسنة والمعقول الصحيح وهي مسألة القدر
المشهوره وسيأتي لها زيادة بيان ان شاء الله تعالى وسموا قدرية لانكارهم القدر
وكذلك تسمى الجبرية المحتجون بالقدر قدرية ايضا والتسمية على الطائفة الأولى
اغلب . واما اهل السنة فيقولون ان الله وان كان يريد المعاصي قدرا فهو لا يحبها
ولا يرضاها ولا يأمر بها بل ينفذها ويسخطها ويكرها وينهي عنها وهذا قول
السلف قاطبة فيقولون ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولهذا اتفق الفقهاء
على ان الخالف لو قال والله لا فعلن كذا ان شاء الله لم يحنث اذا لم يفعله اذا كان
واجبا او مستحبا ولو قال ان احب الله حنث اذا كان واجبا او مستحبا والمحققون
من اهل السنة يقولون الارادة في كتاب الله نوعان ارادة قدرية كونية خلقية
وارادة دينية امرية شرعية فالارادة الشرعية هي المتضمنة للمحبة والرضا والكونية
هي المشيئة الشاملة لجميع الحوادث وهذا كقوله تعالى (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ
لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ صَيَّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ)
وقوله تعالى عن نوح عليه السلام (وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ)

إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ (وقوله تعالى) وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ (واما الارادة الدينية الشرعية الامرية فكقوله تعالى) (يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ) وقوله تعالى (يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سَبِيلَ الدِّينِ مِنَ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ - وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الدِّينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا - يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا) وقوله تعالى (مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ) وقوله تعالى (إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا) فهذه الارادة هي المذكورة في مثل قول الناس لمن يفعل القبائح هذا يفعل ما لا يريد الله اي لا يحبه ولا يرضاه ولا يأمر به . واما الارادة السكونية فهي الارادة المذكورة في قول المسلمين ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والفرق ثابت بين ارادة المريد ان يفعل وبين ارادته من غيره ان يفعل فاذا اراد الفاعل ان يفعل فعلا فهذه الارادة معلقة بفعله واذا اراد من غيره ان يفعل فعلا فهذه الارادة لفعل الغير ، وكلا النوعين معقول للناس والامر يستلزم الارادة الثانية دون الاولى فالله تعالى اذا امر العباد بأمر فقد يريد اعانة للأمر على ما أمر به وقد لا يريد ذلك وان كان مريدا منه فعله . وتحقيق هذا مما يبين فصل النزاع في امر الله تعالى هل هو مستلزم لارادته ام لا فهو سبحانه امر الخلق على السن رسله بما ينفعهم ونهاهم عما يضرهم ولكن منهم من اراد ان يخلق فعله فاراد سبحانه ان يخلق ذلك الفعل وبجعله فاعلا له ومنهم من لم يرد ان يخلق فعله فجاء خلقه سبحانه لأفعال العباد وغيرها من المخلفات غير جهة امره للعبد على وجه البيان لما هو مصلحة للعبد او مفسدة وهو سبحانه اذا أمر فرعون

وابا لهب وغيرها بالايمان كان قد بين لهم ما ينفعهم ويصالحهم اذا فعلوه ولا يلزم اذا امرهم ان يعينهم بل قد يكون في خلقه لهم ذلك الفعل واعانتهم عليه وجه مفسدة من حيث هو فعل له فانه يخلق ما يخلق لحكمة ولا يلزم اذا كان الفعل المأمور به مصلحة للمأمور اذا فعله ان يكون مصلحة للآمر اذا فعله هو او جعل المأمور فاعلا له فأين جهة الخلق من جهة الامر فالواحد من الناس يأمر غيره وينهاه مريدا النصيحة ومبيننا لما ينفعه وان كان مع ذلك لا يريد ان يعينه على ذلك الفعل اذ ليس كل ما كان مصالحتي في ان آمر به غيري وانصحه يكون مصالحتي في ان اعاونه انا عليه بل قد يكون مصالحتي ارادة ما يضاده فجأة امره لغيره نصحا غير جهة فعله لنفسه واذا امكن الفرق في حق المخلوقين فهو في حق الله اولى بالامكان . والقدرية تضرب مثلا بمن امر غيره بأمره فانه لا بد ان يفعل ما يكون المأمور اقرب الى فعله كالبشر والطلاقة وتهيئة المساند والمقاعد ونحو ذلك فيقال لهم هذا يكون على وجهين (احدهما) ان يكون مصلحة الآمر تعود الى الامر كأمر الملك جنده بما يؤيد ملكه وامر السيد عبده بما يصلح ملكه وامر الانسان شركاه بما يصلح الامر المشترك بينهما ونحو ذلك (الثاني) ان يكون الآمر يرى الاعانة للمأمور مصلحة له كالامر بالمعروف واذا اعان المأمور على البر والتقوى فانه قد علم ان الله يشبهه على اعانته على الطاعة وانه في عون العبد ما كان العبد في عون اخيه فأما اذا قدر ان الأمر انما امر المأمور بمصلحة المأمور لا لنفع يعود على الأمر من فعل المأمور كالناصح المشير وقدر اى انه اذا اعانه لم يكن ذلك مصلحة للامر وان في حصول مصلحة المأمور مضرة على الأمر مثل الذي جاء من اقصى المدينة

يسى وقال لموسى . (إِنَّ إِلَهًا يَا تَمْرُوتُ بِكَ اِيَقْتُلُوكَ فَأَخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ)
فهذا مصاحته في ان يأمر موسى عليه السلام بالخروج لاني ان يعينه على ذلك اذلو
اعانه لضره وقومه ومثل هذا كثير . واذا قيل ان الله امر العباد بما يصلحهم لم يلزم من
ذلك ان يعينهم على ما امرهم به لاسيما وعند القدرة لا يقدر ان يعين احداً على ما به
يصير فاعلاوا اذا عللت افعاله بالحكمة فهي ثابتة في نفس الامر وان كنا نحن لا نعلمها
فلا يلزم اذا كان في نفس الامر له حكمة في الامر ان يكون في الاعانة على فعل
للمأموره حكمة بل قد تكون الحكمة تقتضي ان لا يعينه على ذلك فانه اذا امكن
في المخلوق ان يكون مقتضى الحكمة والمصلحة ان يأمر بالمصلحة للمأمور وان
تكون الحكمة والمصلحة للأمر ان لا يعينه على ذلك فامكان ذلك في حق
الرب أولى وأحرى . والمقصود انه يمكن في حق المخلوق الحكيم ان يأمر غيره
بأمر ولا يعينه عليه فخالق أولى بامكان ذلك في حقه مع حكمته فمن أمره واعانه
على فعل الأمور كان ذلك للمأمور به قد تعلق به خلقه وأمره انشاء خلقاً
ومحبة فكان مراداً بجهة الخلق ومراداً بجهة الأمر ومن لم يعنه على فعل
المأمور كان ذلك للمأمور قد تعلق به أمره ولم يتعلق به خلقه لعدم الحكمة
المقتضية لتعلق الخلق به ولحصول الحكمة المقتضية لخلق ضده وخلق احد
الضدين ينافي خلق الضد الآخر فان خلق المرض الذي يحصل به ذل العبد
لربه ودعاؤه وتوبته وتكفير خطاياہ ويرق به قلبه ويذهب عنه الكبرياء والعظمة
والمعدوان يضاد خلق الصحة التي لا تحصل معها هذه المصالح ولذلك
خلق ظلم الظالم الذي يحصل به للمظلوم من جنس ما يحصل بالمرض يضاد
خلق عدله الذي لا يحصل به هذه المصالح وان كانت مصاحته هو في أن يعدل

وتفصيل حكمة الله في خلقه وامره يعجز عن معرفتها عقول البشر والقدرية
دخلوا في التعطيل على طريقة فاسدة مثلوا الله فيها بخلقهم ولم يثبتوا حكمة
نعود اليه . قوله ﴿ لا تبلغه الا وهام ولا تدركه الا فهم ﴾ قال الله تعالى (وَلَا
يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا) قال في الصحاح توهمت الشيء ظننته وفهمت الشيء علمته
فمراد الشيخ رحمه الله انه لا ينتهي اليه وهم ولا يحيط به علم قيل الوهم ما يرجى
كونه اي يظن انه على صيغة كذا والفهم هو ما يحصله العقل ويحيط به والله
تعالى لا يعلم كيف هو سبحانه الا هو سبحانه وتعالى وانما نعرفه سبحانه
بصفاته وهو انه احد ، صمد ، لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد ،
(اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا
فِي الْأَرْضِ - هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ
الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ
لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى . يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)
قوله ﴿ ولا يشبه الا نام ﴾ هذارد لقول المشبهة الذين يشبهون الخالق بالخلق
سبحانه وتعالى قال عز وجل (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) وليس
المراد نبي الصفات كما يقول اهل البدع فمن كلام ابي حنيفة رحمه الله في الفقه
الا كبر : لا يشبه شيئاً من خلقه ثم قال بعد ذلك وصفاته كلها خلاف صفات
المخلوقين يعلم لا كعلمنا ويقدر لا كقدرتنا ويرى لا كرويتنا انتهى . وقال
نعيم بن حماد : من شبه الله بشيء من خلقه فقد كفر ومن انكر ما وصف الله به
نفسه فقد كفر وليس فيما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيه . وقال اسحاق
ابن راهويه : من وصف الله بشيء فشبّه صفاته بصفات احد من خلق الله فهو

كافر بالله العظيم وقال علامة جهنم وأصحابه : دعواهم على أهل السنة و الجماعة ما أولعوا به من الكذب انهم مشبهة بل هم المعطلة . و كذلك قال خلق كثير من أئمة السلف علامة الجهمية تسميتهم أهل السنة مشبهة فانه ما من احد من نفاة شيء من الاسماء والصفات الا يسمى المثبت لها مشبهاً فمن انكر اسماء الله بالكلىة من غالية الزنادقة القرامطة والفلاسفة وقال : ان الله لا يقال له عالم ولا قادر يزعم ان من سماه بذلك فهو مشبه لأن الاشتراك في الاسم يوجب الاشتباه في معناه ومن اثبت الاسم وقال هو مجاز كغالية الجهمية يزعم أن من قال ان الله عالم حقيقة ، قادر حقيقة فهو مشبه ومن أنكر الصفات وقال : إن الله ليس له علم ولا قدرة ولا كلام ولا محبة ولا إرادة قال لمن اثبت الصفات انه مشبه وانه مجسم ولهذا كتب نفاة الصفات من الجهمية المعتزلة والرافضة ونحوهم كلها مشعونة بتسمية مثبتى الصفات مشبهة ومجسمة ويقولون في كتبهم ان من جملة المجسمة قوما يقال لهم المالكية ينسبون الى رجل يقال له مالك بن انس وقوم يقال لهم الشافعية ينسبون الى رجل يقال له محمد بن ادريس حتى الذين يفسرون القرآن منهم كعبد الجبار والزنجشري وغيرهما يسمون كل من اثبت شيئاً من الصفات وقال بالرؤية مشبها وهذا الاستعمال قد غلب عند المتأخرين من غالب الطوائف ولكن المشهور من استعمال هذا اللفظ عند علماء السنة المشهورين انهم لا يريدون بنى التشبيه نفى الصفات ولا يصفون به كل من اثبت الصفات بل مرادهم انه لا يشبه المخلوق في اسمائه وصفاته وافعاله كما تقدم من كلام ابي حنيفة انه تعالى يعلم لا كعلمنا ويقدر لا كقدرتنا ويرى لا كرؤيتنا وهذا معنى قوله تعالى (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) فنفي المثل

واثبت الوصف . وسيأتي في كلام الشيخ اثبات الصفات تنبها على انه ليس
نفي التشبيه مستلزما لنفي الصفات . وبما يوضح هذا ان العلم الالهي لا يجوز
ان يستدل فيه بقياس تمثيلي يستوى فيه الاصل والفرع ولا بقياس شمولي
يستوى افراده فان الله سبحانه ليس كمثله شيء فلا يجوز ان يمثل بغيره
ولا يجوز ان يدخل هو وغيره بحيث ^(١) قضية كلية يستوى افرادها ولهذا
لما سلكت طوائف المتفلسفة والمتكلمة مثل هذه الاقيسة في المطالب الالهية
لم يصلوا بها الى اليقين بل تناقضت ادلتهم وغلب عليهم بعد التناهي الحيرة
والاضطراب لما يرونه من فساد ادلتهم او تكافئها ولكن يستعمل في ذلك
قياس الاولي سواء كان تمثيلا او شموليا كما قال تعالى (وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى) مثل ان
يعلم ان كل كمال ثبت للممكن او للمحدث لا نقص فيه بوجه من الوجوه
وهو ما كان كمالا للوجود غير مستلزم لعدم بوجه فالواجب القديم اولى به
وكل كمال لا نقص فيه بوجه من الوجوه ثبت نوعه للمخلوق والمربوب المدبر
فانما استفادته من خالقه وربّه ومدبره وهو احق به منه وان كل نقص وعيب
في نفسه وهو ما تضمنه سلب هذا الكمال اذ اوجب نفيه عن شيء من انواع
المخوقات والممكنات والمحدثات فانه يجب نفيه عن الرب تعالى بطريق الاولي
ومن اعجب العجب ان من غلاة نفاة الصفات الذين يستدلون بهذه الآية
الكريمة على نفي الصفات أو الاسماء ويقولون واجب الوجود لا يكون كذا ولا
يكون كذا ثم يقولون اصل الفلسفة هي التشبيه بالآله على قدر الطاقة ويحملون
هذا غاية الحكمة ونهاية الكمال الانساني ويوافقهم على ذلك بعض من يطلق

هذه العبارة ويروي عن النبي ﷺ انه قال « تخلقوا باخلاق الله » فاذا كانوا ينفون الصفات فبأي شيء يتخلق العبد على زعمهم وكما انه لا يشبه شيئا من مخلوقاته تعالى لا يشبهه شيء من مخلوقاته لكن المخالف في هذا النصارى والحنولية والاتحادية لعنهم الله ونفى مشابهة شيء من مخلوقاته له مستلزم لنفي مشابهته لشيء من مخلوقاته فلذلك اكتفى الشيخ رحمه الله بقوله ولا يشبه الا انام والانام الناس وقيل الخلق وقيل كل ذي روح وقيل الثقلان وظاهر قوله تعالى (وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ) يشهد للأول اكثر من الباقي والله أعلم قوله ﴿ حَيٌّ لَا يَمُوتُ قِيَوْمَ لَا يَنَامُ ﴾ ش. قال تعالى (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ) فنفى السنة والنوم دليل على كمال حياته وقيوميته وقال تعالى (الْمَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ) وقال تعالى (وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ) وقال تعالى (وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ) وقال تعالى (هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) وقال ﷺ « ان الله لا ينام ولا ينبغي له ان ينام » الحديث لما نفى الشيخ رحمه الله التشبيه اشار الى ما تقع به التفرقة بينه وبين خلقه بما يتصف به تعالى دون خلقه فن ذلك انه حي لا يموت لأن صفة الحياة الباقية مختصة به تعالى دون خلقه فانهم يموتون ومنه انه قيوم لا ينام اذ هو مختص بعدم النوم والسنة دون خلقه فانهم ينامون وفي ذلك اشارة الى ان نفى التشبيه ليس المراد به نفى الصفات بل هو سبحانه موصوف بصفات الكمال لكمال ذاته فالحي بحياة باقية لا يشبه الحي بحياة زائلة ولهذا كانت الحياة الدنيا متاعا وهو اولعبا وان الدار الآخرة هي الحيوان فالحياة الدنيا كالنمام والحياة الآخرة كاليقظة ولا يقال فهذه الحياة الآخرة

كاملة وهي للمخلوق لأننا نقول الحي الذي الحياة من صفات ذاته اللازمة لها هو الذي وهب المخلوق تلك الحياة الدائمة فهي دائمة بادامة الله لها لان الدوام وصف لازم لها لذاتها بخلاف حياة الرب تعالى وكذلك سائر صفاته فصفات الخالق كما يليق به وصفات المخلوق كما يليق به واعلم ان هذين الاسمين اعني الحي القيوم المذكوران في القرآن معاً في ثلاث سور كما تقدم وهما من اعظم اسماء الله الحسنى حتى قيل انهما الاسم الاعظم فانهما يتضمنان اثبات صفات الكمال اكل تضمن واصله ويدل القيوم على معنى الازلية والابدية ما لا يدل عليه لفظ القديم ويدل ايضا على كونه موجودا بنفسه وهو معنى كونه واجب الوجود والقيوم ابلغ من القيام لأن الواو اقوى من الالف ويفيد قيامه بنفسه باتفاق المفسرين واهل اللغة وهو معلوم بالضرورة وهل تفيد اقامته لغيره وقيامه عليه فيه قولان اصحهما انه يفيد ذلك وهو يفيد دوام قيامه وكل قيامه لما فيه من المبالغة فهو سبحانه لا يزول ولا يأفل فان الآفل قد زال قطعاً اي لا يغيب ولا ينقص ولا يفنى ولا يعدم بل هو الدائم الباقي الذي لم يزل ولا يزال موصوفاً بصفات الكمال واقرانه بالحي يستلزم سائر صفات الكمال ويدل على بقائها ودوامها وانتفاء النقص والعدم عنها ازلاً وابداً ولهذا كان قوله (الله لا إله إلا هو الحي القيوم) اعظم آية في القرآن كما ثبت ذلك في الصحيح عن النبي ﷺ فعلا هذين الاسمين مدار الاسماء الحسنى كلها واليها يرجع معانيها فان الحياة مستلزمة لجميع صفات الكمال ولا يتخلف عنها صفة منها الا لضعف الحياة فاذا كانت حياته تعالى اكل حياة وانما استلزم اثباتها اثبات كل كمال يضاد نفيه كمال الحياة . واما القيوم فهو متضمن كمال غناه وكمال قدرته فانه

القوم بنفسه فلا يحتاج الى غيره بوجه من الوجوه لغيره فلا قيام لغيره الا باقامته فانتظم هذان الاسمان صفات الكمال اتم انتظام قوله ﴿ خالق بلا حاجة رازق بلا مؤنة ﴾ ش . قال تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ - يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ - وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ قُلْ أَغْنِيَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَاللَّهُ غَنِيٌّ غَلِيظٌ)

وقال ﷺ من حديث ابي ذر رضي الله عنه « يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على افسح قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك في ملكي شيئاً يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فاعطيت كل انسان مسأله ما نقص ذلك مما عندي الا كما ينقص الخيط اذا ادخل البحر » الحديث رواه مسلم وقوله بلا مؤنة بلا ثقل ولا كلفة قوله ﴿ يميت بلا مخافة باعث بلا مشقة ﴾ ش . الموت صفة وجودية خلافا للفلاسفة ومن وافقهم قال تعالى (الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا) والعدم لا يوصف بكونه مخلوقا وفي الحديث انه يؤتى بالموت يوم القيامة على صورة كبش املح فيذبح بين الجنة والنار وهو وان كان عرضا فالله تعالى يقلبه عينا كما ورد في العمل الصالح انه يأتي صاحبه في صورة الشاب الحسن والعمل القبيح على اقباح صورة وورد في القرآن انه يأتي على صورة الشاب الشاحب اللون . الحديث اي قراءة القاري ، وورد في الاعمال انها توضع في الميزان والاعيان هي التي تقبل الوزن دون الاعراض وورد في

سورة البقرة وآل عمران انها يوم "قيامة يظان صاحبها كأنها غما متان او
غيابتان او فرقان من طير صواف وفي الصحيح ان اعمال العباد تصعد الى السماء .
وسياتي الكلام على البعث والنشور ان شاء الله تعالى قوله ﴿ ما زال بصفاته قد بما
قبل خلقه لم يزد بكونهم شيئا لم يكن قبلهم من صفته وكما كان بصفاته ازليا

كذلك لا يزال عليها ابديا ﴾ ش . اي ان الله سبحانه وتعالى لم يزل متصفا
بصفات الكمال صفات الذات وصفات الفعل ولا يجوز ان يعتقد ان الله
وصف بصفة بعد ان لم يكن متصفا بها لان صفاته سبحانه صفات كمال وفقدتها
صفة نقص ولا يجوز ان يكون قد حصل له الكمال بعد ان كان متصفا
بضده ولا يرد على هذا صفات الفعل والصفات الاختيارية ونحوها كالخلق
والتصوير والاحياء والامانة والقبض والبسط والطي والاستواء والاتيان
والهجيء والنزول والغضب والرضى ونحو ذلك مما وصف به نفسه ووصفه به رسوله
وان كنا لا ندرك كنهه وحقيقته التي هي تأويله ولا ندخل في ذلك متأولين
بأرائنا ولا متوهمين بأهوائنا ولكن اصل معناه معلوم لنا كما قال الامام مالك
رضي الله عنه لما سئل عن قوله تعالى (ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ) كيف استوى
فقال : الاستواء معلوم والكيف مجهول وان كانت هذه الاحوال تحدث
في وقت دون وقت كما في حديث الشفاعة « ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم
يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله لان هذا الحدوث بهذا الاعتبار غير
ممتنع ولا يطلق عليه انه حدث بعد ان لم يكن ، الا ترى ان من تكلم اليوم
وكان متكلم بالامس لا يقال انه حدث له الكلام ولو كان غير متكلم لانه كالصغير
والخرس ثم تكلم يقال حدث له الكلام فالساكت لغير آفة يسمى متكلم بالقوة

بمعنى انه يتكلم اذا شاء وفي حال تكلمه يسمى متكلماً بالفعل وكذلك الكاتب في حال الكتابة هو كاتب بالفعل ولا يخرج عن كونه كاتباً في حال عدم مباشرته للكتابة وحلول الحوادث بالرّب تعالى المتّفي في علم الكلام المذموم لم يردنفيه ولا اثباته في كتاب ولا سنة وفيه اجمال فان اريد بالتّفي انه سبحانه لا يحل في ذاته المقدسة شيء من مخلوقاته المحدثّة ولا يحدث له وصف متجدد لم يكن فهذا تّفي صحيح وان اريد به تّفي الصفات الاختيارية من انه لا يفعل ما يريد ولا يتكلم بما شاء اذا شاء ولا أنه يفضّض ويرضى لا كأحد من الوري ولا يوصف بما وصف به نفسه من النزول والاستواء والاتيان كما يليق بجلاله وعظمته فهذا تّفي باطل واهل الكلام المذموم يطلقون تّفي حلول الحوادث فيسلم السّني المتكلم ذلك على ظن انه تّفي عنه سبحانه ما لا يليق بجلاله فاذا سلم له هذا التّفي الزمه تّفي الصفات الاختيارية وصفات الفعل وهو غير لازم له وانما اتى السّني من تسليم هذا التّفي المجمل والا فلو استفسر واستفصل له لم ينقطع معه وكذا مسألة الصّفة هل هي زائدة على الذات ام لا لفظها مجمل وكذلك لفظ الغير فيه اجمال فقد يراد به ما ليس هو اياه وقد يراد به ما جاز مفارقه له . ولهذا كان ائمة السّنة لا يطلقون على صفات الله وكلامه انه غيره ولا انه ليس غيره لان اطلاق الاثبات قد يشمر ان ذلك مبيّناً له واطلاق التّفي قد يشمر بانه هو اذ كان لفظ الغير فيه اجمال فلا يطلق إلا مع البيان والتفصيل فان اريد به ان هناك ذاتاً مجردة قائمة بنفسها منفصلة عن الصفات الزائدة عليها فهذا غير صحيح وان اريد به ان الصفات زائدة على الذات التي يفهم من معناها غير ما يفهم من معنى الصّفة فهذا حق ولكن

ليس في الخارج ذات مجردة عن الصفات بل الذات الموصوفة بصفات الكمال
الثابتة لها لا يتفصل عنها وإنما يعرض للذهن ذات وصفة كل وحده ولكن
ليس في الخارج ذات غير موصوفة فإن هذا محال ولو لم يكن الاصفة الوجود
فاتها لا تنفك عن الوجود وان كان الذهن يفرض ذاتا ووجودا يتصور هذا
وحده وهذا وحده لكن لا يتفك احدهما عن الآخر في الخارج وقد يقول
بعضهم : الصفة لا عين الموصوف ولا غيره وهذا له معنى صحيح وهو أن الصفة
ليست عين ذات الموصوف الذي يفرضها الذهن مجردة بل هي غيرها وليست
غير الموصوف بل الموصوف بصفاته واحد غير متعدد فإذا قلت : أعوذ بالله
فقد عدت بالذات المقدسة الموصوف بصفات الكمال المقدس الثابتة التي لا
تقبل الانفصال بوجه من الوجوه . وإذا قلت : أعوذ بعزة الله فقد عدت
بصفة من صفات الله ولم تعد بغير الله وهذا المعنى يفهم من لفظ الذات فإن ذات
في اصل معناها لا تستعمل الا مضافة اي ذات وجود ، ذات قدرة ، ذات
عز ، ذات علم ، ذات كرم الى غير ذلك من الصفات فذات كذا بمعنى
صاحبة كذا تايت ذو هذا اصل معنى الكلمة فعلم ان الذات لا يتصور
انفصال الصفات عنها بوجه من الوجوه وان كان الذهن قد يفرض ذاتا مجردة
عن الصفات كما يفرض المحال . وقد قال ﷺ « أعوذ بعزة الله وقدرته من
شر ما اجد واحاذر » وقال ﷺ « أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق »
ولا يعوذ ﷺ بغير الله وكذا قال ﷺ « اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك
وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك » وقال ﷺ « ونعوذ بعظمتك ان
نقتال من تحتنا » وقال ﷺ « أعوذ بنور وجهك الذي اشرقت له الظلمات »

وكذلك قولهم الاسم عين المسمى وغيره وطالما غلط كثير من الناس في ذلك
وجهلوا الصواب فيه فالاسم يراد به المسمى تارة ويراد به اللفظ الدال عليه
اخرى فاذا قلت قال الله كذا او سمع الله لمن حمده ونحو ذلك فهذا المراد به
المسمى نفسه واذا قلت الله اسم عربي والرحمن اسم عربي والرحمن من اسماء
الله ونحو ذلك فالاسم هاهنا هو المراد لا المسمى ولا يقال غيره لما في لفظ الغير
من الاجمال فان اريد بالمغايرة ان اللفظ غير المعني فحق وان اريد ان الله سبحانه
كان ولا اسم له حتى خلق لنفسه اسما او حتى سماه خلقه باسماء من صنعهم
فهذا من اعظم الضلال والاحاد في اسماء الله تعالى . والشيخ رحمه الله اشار
بقوله ما زال بصفاته قديما قبل خلقه الى آخر كلامه الى الرد على المعتزلة
والجهمية ومن وافقهم من الشيعة فانهم قالوا ان الله تعالى صار قادرا على الفعل
والكلام بعد ان لم يكن قادرا عليه لكونه صار الفعل والكلام ممكنا بعد
ان كان ممتنعا وانه انقلب من الامتناع الذاتي الى الامكان الذاتي وان كلاب
والاشعري ومن وافقهما فانهم قالوا ان الفعل صار ممكنا له بعد ان كان ممتنعا
منه . واما الكلام عندهم فلا يدخل تحت المشيئة والقدرة بل هو شيء واحد
لازم لذاته واصل هذا الكلام من الجهمية فانهم قالوا ان دوام الحوادث
ممتنع وانه يجب ان يكون الحوادث مبدء لامتناع حوادث لا اول لها فيمتنع
ان يكون الباري عز وجل لم ينزل فاعلا متكلما بمشيئة بل يمتنع ان يكون
قادرا على ذلك لأن القدرة على الممتنع ممنوعة وهذا فاسد فانه يدل على امتناع
حدوث العالم وهو حادث والحادث اذا حدث بعد ان لم يكن محدثا فلا بد ان
يكون ممكنا والامكان ليس له وقت محدود وما من وقت يقدر الا والامكان

ثابت فيه فليس لا مكان الفعل وجوازه وصحته مبدأ ينتهي اليه فيجب انه لم
يزل الفعل ممكنا جائزا صحيحا فيلزم انه لم يزل الرب قادرا عليه فيلزم جواز
حوادث لا نهاية لأولها قالت الجهمية ومن وافقهم نحن لا نسلم أن امكان
الحوادث لا بداية له لكن نقول امكان الحوادث بشرط كونها مسبوقه
بالعدم لا بداية له وذلك لأن الحوادث عندنا تمتنع ان تكون قديمة النوع
بل يجب حدوث نوعها ويمتنع قدم نوعها لكن لا يجب الحدوث في وقت
بعينه فامكان الحوادث يشترط كونها مسبوقه بالعدم لأوله بخلاف جنس
الحوادث فيقال لهم هب انكم تقولون ذلك لكن يقال امكان جنس الحوادث
عندكم له بداية فانه صار جنس الحدوث عندكم ممكنا بعد أن لم يكن ممكنا
وليس لهذا الامكان وقت معين بل مامن وقت يفرض الا والامكان ثابت
قبله فيلزم دوام الامكان والا لزم انقلاب الجنس من الامتناع الى الامكان
من غير حدوث شيء . ومعلوم ان انقلاب حقيقى جنس الحدوث او جنس
الحوادث او جنس الفعل او جنس الاحداث او ما أشبه هذا من العبارات
من الامتناع الى الامكان هو مصير ذلك ممكنا جائزا بعد ان كان ممتنعا من
غير سبب تجدد وهذا ممتنع في صريح العقل وهو ايضا انقلاب الجنس من
الامتناع الذاتي الى الامكان الذاتي فان ذات جنس الحوادث عندكم تصير
ممكنة بعد ان كانت ممتنعة وهذا الانقلاب لا يختص بوقت معين فانه مامن
وقت يقدر الا والامكان ثابت قبله فيلزم انه لم يزل هذا الانقلاب ممكنا فيلزم
انه لم يزل الممتنع ممكنا وهذا ابلغ في الامتناع من قولنا لم يزل الحادث ممكنا
فقد لزمهم فيما فروا اليه ابلغ مما لزمهم فيما فروا منه فانه يعقل كون الحادث

ممكنا ويعقل ان هذا الامكان لم يزل واما كون الممتنع ممكنا فهو ممتنع في نفسه فكيف اذا قيل لم يزل امكان هذا الممتنع وهذا مبسوط في موضعه . فالخاص ان نوع الحوادث هل يمكن دوامها في المستقبل والماضي ام لا او في المستقبل فقط والماضي فقط فيه ثلاثة اقوال معروفة لاهل النظر من المسلمين وغيرهم اضعفها قول من يقول لا يمكن دوامها لافي الماضي ولا في المستقبل كقول جهم ابن صفوان وابي الهذيل العلاف . وثانيها قول من يقول يمكن دوامها في المستقبل دون الماضي كقول كثير من اهل الكلام ومن وافقهم من الفقهاء وغيرهم . والثالث قول من يقول يمكن دوامها في الماضي والمستقبل كما يقوله ائمة الحديث وهي من المسائل الكبار ولم يقل احد يمكن دوامها في الماضي دون المستقبل ولا شك ان جمهور العالم من جميع الطوائف يقولون ان كل ماسوى الله تعالى مخلوق كائن بعد ان لم يكن وهذا قول الرسل واتباعهم من المسلمين واليهود والنصارى وغيرهم . ومن المعلوم بالفطرة ان كون المفعول مقارنا لفاعله لم يزل ولا يزال معه ممتنع محال ، ولما كان تسلسل الحوادث في المستقبل لا يمنع ان يكون الرب سبحانه هو الآخر الذي ليس بعده شيء فكذا تسلسل الحوادث في الماضي لا يمنع ان يكون سبحانه وتعالى هو الاول الذي ليس قبله شيء فان الرب سبحانه وتعالى لم يزل ولا يزال يفعل ما يشاء ويتكلم اذا يشاء قال تعالى (كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ) وقال تعالى (وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ) وقال تعالى (ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ) وقال تعالى (وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ) وقال تعالى (قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ

رَبِّي وَكَوْجُنَّا بِمِثْلِهِ مَدَدًا) والثبت انما هو الكلام الممكن الوجود ، وحينئذ
 فاذا كان النوع دائما فالممكن هو القديم على كل فرد من الافراد بحيث لا يكون
 في اجزاء العالم شيء يقارنه بوجه من الوجوه ، واما دوام الفعل فهو ايضا من الكمال
 فان الفعل اذا كان صفة كمال فدوامه دوام الكمال . قالوا والتسلسل لفظ يحمل لم
 يرد بنفيه ولا اثباته كتاب ولا سنة ليجب مراعاة لفظه وهو ينقسم الى
 واجب وممتنع وممكن التسلسل في المؤثرين محال ممتنع لذاته وهو ان يكون
 مؤثرون كل واحد منهم استفاد تأثيره مما قبله لا إلى غاية والتسلسل الواجب
 ما دل عليه العقل والشرع من دوام افعال الرب تعالى في الأبد وانه كلما
 اتقضى لاهل الجنة نعيم احدث لهم نعيما آخر لا نقادله وكذلك التسلسل
 في افعاله سبحانه من طرف الازل وان كل فعل مسبوق بفعل آخر فهذا
 واجب في كلامه فانه لم يزل متكما اذا شاء ولم يحدث له صفة الكلام في وقت
 وهكذا افعاله التي هي من لوازم حياته فان كل حي فعال والفرق بين الحي
 والميت بالفعل ولهذا قال غير واحد من السلف الحي الفعال وقال عثمان بن
 سعيد كل حي فعال ولم يكن ربنا تعالى قط في وقت من الاوقات معطلا عن
 كماله من الكلام والارادة والفعل . واما التسلسل الممكن فالتسلسل في مفعولاته
 من هذا الطرف كما تتسلسل في طرف الأبد فانه اذا لم يزل حيا قادرا مريدا
 متكما وذلك من لوازم ذاته فلنقل ممكن له بموجب هذه الصفات له وان
 يفعل اكمل من ان لا يفعل ولا يلزم من هذا انه لم يزل الخلق معه فانه سبحانه
 متقدم على كل فرد فرد من مخلوقاته تقدما لا اول له فلكل مخلوق اول والخالق
 سبحانه لا اول له فهو وحده الخالق وكل ما سواه مخلوق كائن بعد ان لم يكن

قالوا وكل قول سوى هذا فصرح العقل يردده ويقضي بطلانه وكل من اعترف بان الرب تعالى لم يزل قادرا على الفعل لزمه احد امرين لا بد له منهما . إما ان يقول بان الفعل لم يزل ممكنا . وإما ان يقول لم يزل واقعا ولا تناقض تناقضا بينا حيث زعم ان الرب تعالى لم يزل قادرا على الفعل والفعل محال ممتنع لداه لو اراده لم يمكن وجوده بل فرض ارادته عنده محال وهو مقدور له وهذا قول ينقض بعضه بعضا . والمقصود ان الذي دل عليه الشرع والعقل ان كل ما سوى الله تعالى محدث كائن بعد ان لم يكن . اما كون الرب تعالى لم يزل معطلا عن الفعل ثم فعل فليس في الشرع ولا في العقل ما يثبت بل كلاهما يدل على نقيضه وقد اورد ابو المعالي في ارشاده وغيره من النظار على التسلسل في الماضي فقالوا : الا انك لو قلت لا اعطيتك درهما الا اعطيتك بعده درهما كان هذا ممكنا ، ولو قلت لا اعطيتك درهما حتى اعطيتك قبله درهما كان هذا ممتنعا وهذا التمثيل والموازنة غير صحيحة بل الموازنة الصحيحة ان تقول : ما اعطيتك درهما الا اعطيتك قبله درهما فتجعل ماضيا قبل ماض كما جعلت هناك مستقبلا بعد مستقبل واما قول القائل لا اعطيتك حتى اعطيتك قبله فهو نفي للمستقبل حتى يحصل في المستقبل ويكون قبلي فقد نفي المستقبل حتى يوجد المستقبل وهذا ممتنع لم ينف الماضي حتى يكون قبله ماضي فان هذا ممكن والعطاء المستقبل ايتاؤه من المعطي والمستقبل الذي له ابتداء وانتهاء لا يكون قبله ما لا نهاية له فان ما لا نهاية له فيما يتناهي ممتنع قوله **ليس بعد خلق الخلق استفاد اسم الخالق ولا باحداثه البرية استفاد اسم الباري** ظاهر كلام الشيخ رحمه الله انه يمنع تسلسل الحوادث في الماضي ويأتي في كلامه ما يدل على انه لا يمنعه في المستقبل وهو قوله والجنة

والنار مخلوقتان لا تفتيان ابدا ولا تبيدان . وهذا مذهب الجمهور كما تقدم
ولاشك في فساد قول من منع ذلك في الماضي والمستقبل كما ذهب اليه الجهم
واتباعه وقال بفناء الجنة والنار لما يأتي من الأدلة ان شاء الله تعالى واما قول
من قال بجواز حوادث لا اول لها من القائلين بحدوث لا آخر لها فظهر في
الصحة من قول من فرق بينهما فانه سبحانه لم ينزل حيا والفعل من لوازم الحياة
فلم ينزل فاعلا لما يريد كما وصف بذلك نفسه حيث يقول (ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ
فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ) والآية تدل على امور (احدها) انه تعالى يفعل بآرادته
ومشيئته (الثاني) انه لم ينزل كذلك لانه ساق ذلك في معرض المدح والثناء
على نفسه وان ذلك من كماله سبحانه ولا يجوز ان يكون عادما لهذا الكمال
في وقت من الاوقات . وقد قال تعالى (أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ)
ولما كان من اوصاف كماله ونعوت جلاله لم يكن حادثا بعد ان لم يكن (الثالث)
انه اذا اراد شيئا فعله فان (ما) موصولة عامة اي يفعل كل ما يريد ان يفعله
وهذا في ارادته المتعلقة بفعله واما ارادته المتعلقة بفعل العبد فتلك لها شأن
آخر فان اراد فعل العبد ولم يرد من نفسه ان يعينه عليه ويجعله فاعلا لم يوجد
الفعل وان اراده حتى يريد من نفسه ان يجعله فاعلا وهذه هي النكسة التي خفيت
على القدرية والجبرية وخطبوا في مسألة القدر لفقاتهم عنها وفرق بين ارادته
ان يفعل العبد وارادة ان يجعله فاعلا . وسيأتي الكلام على مسألة القدر في موضعه
ان شاء الله تعالى (الرابع) ان فعله و ارادته متلازمان فما اراد ان يفعل فعل وما
فعله فقد اراده بخلاف المخلوق فانه يريد ما لا يفعل وقد يفعل ما لا يريد . فما
ثم فعال لما يريد إلا الله وحده (الخامس) اثبات ارادة متعددة بحسب الاعمال

وان كل فعل له ارادة تخصه هذا هو المعقول في انظر فشانه سبحانه انه يريد على الدوام ويفعل ما يريد (السادس) ان كل ما صح ان يتعلق به ارادته جاز فعله فاذا اراد ان ينزل كل ليلة الى سماء الدنيا وان يحيى يوم القيامة لفصل القضاء وأن يري عباده نفسه وان يتجلى لهم كيف شاء ويخاطبهم ويضعك اليهم وغير ذلك مما يريد سبحانه لم يمتنع عليه فعله فانه تعالى فعال لما يريد وانما يتوقف صحة ذلك على اخبار الصادق به فاذا امر^(١) وكذلك نحو ما يشاء واثبات ما يشاء كل يوم هو في شان سبحانه وتعالى والقول بان الحوادث لها اول يلزم منه التعطيل قبل ذلك وان الله سبحانه وتعالى لم يزل غير فاعل ثم صار فاعلا ولا يلزم من ذلك قدم العالم لان كل ما سوى الله محدث ممكن الوجود موجود بأيجاد الله تعالى له ليس له من نفسه إلا العدم والفقر والاحتياج وصف ذاتي لازم لكل ما سوى الله تعالى والله تعالى واجب الوجود لذاته غني لذاته والغنى وصف ذاتي لازم له سبحانه وتعالى وللناس قولان في هذا العالم هل هو مخلوق من مادة ام لا . واختلفوا في اول هذا العالم ما هو وقد قال تعالى (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ) وروى البخاري وغيره عن عمران بن حصين قال قال اهل اليمن لرسول الله ﷺ جئناك لتتفق في الدين ونسألك عن هذا الأمر فقال « كان الله ولم يكن شيء قبله » وفي رواية « ولم يكن شيء معه » وفي رواية غيره « وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل شيء وخلق السموات والأرض » وفي لفظ « ثم خلق السموات والأرض » فقوله كتب في الذكر يعني اللوح المحفوظ كما قال تعالى (وَلَقَدْ

(١) يياض بالاصل

كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ) يسمي ما يكتب في الذكر ذكراً كما يسمي ما يكتب في الكتاب كتاباً والناس في هذا الحديث على قولين : منهم من قال ان المقصود اخباره بأن الله كان موجوداً وحده ولم يزل كذلك دائماً ثم ابتداء أحداث جميع الحوادث فجنسها وأعيانها مسبوقة بالعدم وان جنس الزمان حادث لا في زمان وان الله صار فاعلاً بعد ان لم يكن يفعل شيئاً من الأزل الى حين ابتداء الفعل ولا كان الفعل ممكناً . والقول الثاني المراد اخباره عن مبدأ خلق هذا العالم المشهود الذي خلقه الله في ستة ايام ثم استوى على العرش كما أخبر القرآن بذلك في غير موضع . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ انه قال « قدر الله تعالى مقادير الخلق قبل ان يخلق السموات والأرض بخمسين الف سنة وكان عرشه على الماء » فأخبر ﷺ « أن تقدير هذا العالم المخلوق في ستة ايام كان قبل خلق السموات بخمسين الف سنة وأن عرش الرب تعالى حينئذ على الماء » . دليل صحة هذا القول الثاني من وجوه (احدها) ان قول اهل اليمن جئنا لنسألك عن اول هذا الأمر وهو اشارة الى حاضر مشهود موجود والأمر هنا بمعنى الأمور اي الذي كونه الله بأمره . وقد اجابهم النبي ﷺ عن بدء هذا العالم الموجود لا عن جنس المخلوقات لأنهم لم يسألوه عنه وقد أخبرهم عن خالق السموات والأرض حال كون عرشه على الماء لم يخبرهم عن خلق العرش وهو مخلوق قبل خلق السموات والأرض وايضاً فإنه قال « كان الله ولم يكن شيء قبله » وقد روي معه وروى غيره والمجلس كان واحداً فعلم انه قال احداً لا لفاظ والآخران روي بالمعنى ولفظ القبل ثبت عنه في غير هذا الحديث . ففي صحيح مسلم عن ابي هريرة عن النبي ﷺ انه

كان يقول في دعائه « اللهم انت الاول فليس قبلك شيء » الحديث واللفظان الآخران لم يثبت واحد منهما في موضع آخر ولهذا كان كثير من اهل الحديث انما يرويه بلفظ القبل كالحميدي والبغوي وابن الأثير واذا كان كذلك لم يكن في هذا اللفظ تعرض لابتداء الحوادث ولا لاول مخلوق وايضا فانه قال « كان الله ولم يكن شيء قبله او معه او غيره وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل شيء » فأخبر عن هذه الثلاثة بالواو وخلق السموات والارض روي بالواو وبثم فظهر ان مقصوده اخباره ايام بيده خلق السموات والارض وما بينهما وهي المخلوقات التي خلقت في ستة ايام لا ابتداء خلق ما خلقه الله قبل ذلك وذكر السموات والارض بما يدل على خلقهما وذكر ما قبلهما بما يدل على كونه ووجوده ولم يتعرض لابتداء خلقه وايضا فانه اذا كان الحديث قد ورد بهذا وهذا فلا يحزم باحدهما الا بدليل فاذا رجح احدهما فنحزم بان الرسول اراد بالمعنى الآخر فهو مخطئ قطعاً ولم يأت في الكتاب ولا في السنة ما يدل على المعنى الآخر فلا يجوز اثباته بما يظن انه معنى الحديث ولم يرد كان الله ولا شيء معه مجردا وإنما ورد على السياق المذكور ولا يظن ان معناه الاخبار بتعطيل الرب تعالى دائماً عن الفعل حتى خلق السموات والارض وايضا فقوله ﷺ « كان الله ولم يكن شيء قبله او معه او غيره وكان عرشه على الماء » لا يصح ان يكون المعنى انه تعالى موجود وحده لا مخلوق معه اصلاً لأن قوله « وكان عرشه على الماء » يرد ذلك فان هذه الجملة وهي كان عرشه على الماء اما حالية او معطوفة وعلى كلا التقديرين فهو مخلوق موجود في ذلك الوقت فعلم ان المراد ولم يكن شيء من العالم المشهود قوله « له معنى الربوبية ولا مربوب ومعنى الخالق ولا

مخلوق **ش** . يعني ان الله تعالى موصوف بأنه الرب قبل ان يوجد مربوب
وموصوف بأنه خالق قبل ان يوجد مخلوق قال بعض المشايخ الشارحين وانما
قال له معنى الربوبية ومعنى الخالق دون الخالقية لان الخالق هو المخرج للشيء
من العدم الى الوجود لا غير والرب يقتضي معاني كثيرة وهي الملك والحفظ
والتدبير والتربية وهي تبايع الشيء كماله بالتدريج فلا جرم اتى بلفظ يشمل
هذه المعاني وهي الربوبية انتهى . وفيه نظر لان الخلق يكون بمعنى التدبير
ايضا قوله **و** كما انه محيي الموتى بعدما احى استحق هذا الاسم قبل احيائهم

كذلك استحق اسم الخالق قبل انشايتهم **ش** . يعني انه سبحانه وتعالى

موصوف بأنه محيي الموتى قبل احيائهم فكذلك يوصف بأنه خالق قبل خلقهم
الواما للمعتزلة ومن قال بقولهم كما حكينا عنهم فيما تقدم وتقدم تقرير انه تعالى لم يزل
يفعل ما يشاء قوله **و** ذلك بأنه على كل شيء قدير وكل شيء اليه فقير وكل

اخر اليه يسير لا يحتاج الى شيء ليس كمثل شيء وهو السميع البصير **ش** . ذلك

اشارة الى ثبوت صفاته في الازل قبل خلقه والكلام على كل وشمولها وشمول
كل في كل مقام بحسب ما يختلف به من القرائن يأتي في مسألة الكلام ان شاء الله
تعالى وقد حرفت المعتزلة المعنى المفهوم من قوله تعالى (**وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**) فقالوا انه قادر على كل ما هو مقدور له واما نفس افعال العباد
فلا يقدر عليها عندهم وتنازعوا هل يقدر على مثاها ام لا ولو كان المعنى على
ما قالوا لكان هذا بمنزلة ان يقال هو عالم بكل ما يعلمه وخالق لكل ما يخلقه
ونحو ذلك من العبارات التي لا فائدة فيها فسلبوا صفة كمال قدرته على كل شيء
واما اهل السنة فعندهم ان الله على كل شيء قدير وكل ممكن فهو مندرج في

هذا . وأما المحال لذاته مثل كون الشيء الواحد موجودا معدوما في حال واحدة فهذا لا حقيقة له ولا يتصور وجوده ولا يسمى شيئا باتفاق العقلاء ومن هذا الباب خلق مثل نفسه واعداد نفسه وامثال ذلك من المحال وهذا الاصل هو الايمان بربوبيته العامة التامة فانه لا يؤمن بانه رب كل شيء الا من آمن انه قادر على تلك الاشياء ولا يؤمن بتمام ربوبيته وكما لها الامن آمن بانه على كل شيء قدير وانما تنازعوا في المعدوم الممكن هل هو شيء ام لا والتحقيق ان المعدوم ليس بشيء في الخارج ولكن الله يعلم ما يكون قبل ان يكون ويكتبه وقد يذكره ويخبر به كقوله تعالى (إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ) فيكون شيء في العلم والذكر والكتاب لا في الخارج كما قال تعالى (إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) قال تعالى (وَقَدْ خَلَقْتِكُمْ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا) اي لم تكن شيئا في الخارج وان كان شيئا في علمه تعالى وقال تعالى (هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا) وقوله (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) رد على المشبهة وقوله تعالى (وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) رد على المعطلة فهو سبحانه وتعالى موصوف بصفات الكمال وليس له فيها شبه فالخلق وان كان يوصف بانه سميع بصير فليس سمعه وبصره كسمع الرب وبصره ولا يلزم من اثبات الصفة تشبيهه اذ صفات المخلوق كما يليق به وصفات الخالق كما يليق به ولا تنفي عن الله ما وصف به نفسه وما وصفه به اعرف الخلق بربه وما يجب له وما يمتنع عليه وأنصحهم لامته وافصحهم وأقدرهم على البيان فانك ان نفيت شيئا من ذلك كنت كافرا بما انزل على محمد ﷺ واذا وصفته بما وصف به نفسه فلا تشبيهه بخلقه فليس كمثله شيء فاذا شبهته بخلقه كنت كافرا

به . قال نعيم بن حماد الخزازي شيخ البخاري من شبه الله بخلقه فقد كفر
ومن جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر وليس ما وصف الله به نفسه
ولا ما وصفه به رسوله تشبيها ، وسيأتي في كلام الشيخ الطحاوي رحمه
الله ومن لم يتوق النفي والتشبيه زل ولم يصب النزيه . وقد وصف الله
تعالى نفسه بان له المثل الاعلى فقال تعالى (لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ
مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ امْثَلُ الْاَعْلَى) وقال تعالى (وَلَهُ امْثَلُ الْاَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ
وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) فجعل سبحانه مثل السوء المتضمن للعيوب والنقائص
وسلب الكمال لأعدائه المشركين وأوثانهم واخبر أن المثل الأعلى المتضمن
لأثبت الكمال كله لله وحده فمن سلب صفات الكمال عن الله تعالى فقد جعل
له مثل السوء ونفى عنه ما وصف به نفسه من المثل الأعلى وهو الكمال المطلق
المتضمن للأمر الوجودية والمعاني الثبوتية التي كلما كانت أكثر في الموصوف
واكمل كان بها اكمل واعلى من غيره ولما كانت صفات الرب سبحانه وتعالى
أكثر واكمل كان له المثل الأعلى وكان احق به من كل ماسواه بل يستحيل
ان يشترك في المثل الأعلى المطلق اثنان لأنها ان تكافأ من كل وجه لم يكن
احدهما اعلى من الآخر وان لم يتكافأ فالموصوف به احدهما وحده فيستحيل
ان يكون لمن له المثل الأعلى مثل او نظير .

واختلفت عبارات المفسرين في المثل الأعلى ووفق بين اقوالهم بعض
من وفقه الله وهداه فقال : المثل الاعلى يتضمن الصفة العليا وعلم العالمين بها
وجودها العلمي واخبر عنها وذكرها وعبادة الرب تعالى بواسطة العلم والمعرفة
القائمة بقلوب عابديه وذا كربه فهنا أمور أربعة : ثبوت الصفات العليا لله

سبحانه وتعالى سواء علمها العباد اولا وهذا معنى قول من فسرهما بالصفة (الثاني)
وجودها في العلم والشعور وهذا معنى قول من قال من السلف والخلف انه
ما في قلوب عابديه وذا كره من معرفته وذكره ومحبتة وجلاله وتعظيمه
وخوفه ورجائه والتوكل عليه والانا بآلية وهذا الذي في قلوبهم من المثل الأعلى
لا يشركه فيه غيره اصلا بل يختص به في قلوبهم كما اختص به في ذاته وهذا
معنى قول من قال من المفسرين ان معناه اهل السموات يحبونه ويعظمونه
ويعبدونه واهل الأرض كذلك وان اشرك به من اشرك وعصاه من عصاه وجحد
صفاته من جحدها فاهل الأرض معظمون له ، مجلون ، خاضعون لعظمته ،
مستكينون لعزته وجبروته قال تعالى (وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ) (وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ
قَانِتُونَ) (الثالث) ذكر صفاته واخبر عنها وتنزهها من العيوب والنقائص
والتمثيل (الرابع) محبة الموصوف بها وتوحيده والاخلاص له والتوكل عليه
والانا بآلية وكما كان الايمان بالصفات اكمل كان هذا الحب والاخلاص اقوى
فعبارات السلف كلها تدل على هذه المعاني الأربعة . فن اضل ممن يعارض
بين قوله تعالى (وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ) وبين قوله (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) ويستدل
بقوله (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) بلى تنفي الصفات ويعني عن تمام الآية وهو قوله
(وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) حتى افضى هذا الضلال ببعضهم وهو احمد بن ابي
دواد القاضي الى ان اشار على الخليفة المأمون ان يكتب على ستر الكعبة
ليس كمثل شئء وهو العزيز الحكيم حرف كلام الله بنفي وصفه تعالى بانه
السميع البصير كما قال الضال الآخر جهم بن صفوان : وددت اني احك من
المصنف قوله تعالى (ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ) فنسأل الله العظيم السميع البصير

ان يثبتنا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة بمنه وكرمه . وفي اعراب قوله كمثل وجوه : (احدها) ان الكاف صلة زيدت للتأكيد وقال اوس بن حجر

ليس كمثل الفتى زهير * خلق يوازيه في الفضائل

وقال آخر ما أن كمثلهم في الناس من بشر *

وقال آخر ومثلي كمثل جذوع النخيل *

فيكون مثله خبر ليس شيء وهذا وجه قوي حسن تعرف العرب معناه في لغتها ولا يخفى عنها اذا خوطبت به وقد جاء عن العرب ايضا زيادة الكاف للتأكيد في قول بعضهم وصاليات كما يؤثفين^(١)

وقول الآخر فأصبحت مثل كمصف ما كول *

(الوجه الثاني) ان الزائد مثل اي ليس كهو شيء وهذا القول بعيد لأن مثل اسم والقول بزيادة الحرف للتأكيد اولى من القول بزيادة الاسم الواحد .

(الثالث) انه ليس ثم زيادة اصلا بل هذا من باب قولهم مثلك لا يفعل كذا اي انت لا تفعله واتى بمثل للمبالغة وقالوا في معنى المبالغة هنا اي ليس كمثل لو فرض المثل فكيف ولا مثل له وقيل غير ذلك والاول اظهر قوله «خلق الخلق بعلمه» ش. خلق اي اوجدوا نشأوا بدع وياي خلق ايضا بمعنى قدر

والخلق مصدر وهو هنا بمعنى المخلوق وقوله بعلمه في محل نصب على الحال أي خلقهم عالما بهم قال تعالى (أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ) وقال تعالى ((وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ

(١) قوله صاليات هي الحجارة المحترقة . قوله يؤثفين بمنناة تحمية مضمومة فهزة مفتوحة فثلاثة ساكنة ففاء اثافي للقدر يوضع عليها عند الطبع . حاشية المغني

مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَافِسٌ إِلَّا فِي
 كِتَابٍ مُبِينٍ . وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ) وفي ذلك
 رد على المعتزلة . قال الامام عبدالعزيز المكي صاحب الامام الشافعي وجليسه :
 في كتاب الحيدة الذي حكى فيه مناظرته بشرا المريسي عند المأمون حين سأله
 عن علمه تعالى فقال بشر اقول لا يجهل فجعل يكرر السؤال عن صفة العلم تقريراً
 له وبشر يقول لا يجهل ولا يعترف له انه عالم بعلم فقال الامام عبدالعزيز نفى
 الجهل لا يكون صفة مدح فان هذه الاسطوانة لا تجهل وقد مدح الله الانبياء
 والملائكة والمؤمنين بالعلم لا بنفي الجهل فمن اثبت العلم فقد نفى الجهل ومن
 نفى الجهل لم يثبت العلم وعلى الخلق ان يثبتوا ما اثبتته الله تعالى لنفسه وينفوا
 ما نفاه ويمسكوا عما امسك عنه والدليل العقلي على علمه تعالى انه يستحيل ايجاده
 الاشياء مع الجهل ولأن ايجاده الاشياء بارادته والارادة تستلزم تصور المراد
 وتصور المراد هو العلم بالمراد فكان اليجاد مستلزماً للارادة والارادة مستلزمة
 للعلم فاليجاد مستلزم للعلم ولأن المخلوقات فيها من الاحكام والاتقان ما يستلزم
 علم الفاعل لها لان الفعل المحكم المتقن يمتنع صدوره عن غير علم ولان من
 المخلوقات ما هو عالم والعلم صفة كمال ويمتنع ان لا يكون الخالق عالماً وهذا له
 طريقان : (احدهما) ان يقال : نحن نعلم بالضرورة ان الخالق اكمل من
 المخلوق وان الواجب اكمل من الممكن ونعلم ضرورة ان لو فرضنا شيئين :
 احدهما عالم والاخر غير عالم كان العالم اكمل فلولا يكن الخالق عالماً لزم ان
 يكون الممكن اكمل منه وهو ممتنع . (الثاني) ان يقال : كل علم في الممكنات
 اتى هي المخلوقات فهو منه ومن الممتنع ان يكون فاعل الكمال ومبدعه عارياً

منه بل هو احق به والله تعالى له المثل الأعلى ولا يستوي هو والمخلوق لافي قياس تمثيلي ولا في قياس شمولي بل كلما ثبت للمخلوق من كمال فخالق به احق وكل نقص تنزه عنه مخلوق ما فتنزه الخالق عنه أولى . قوله ﴿ وقدر لهم اقداراً ﴾ قال تعالى (وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا) وقال تعالى (إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ) وقال تعالى (وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا) وقال تعالى (الَّذِي خَلَقَ فَسْوَى وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى) وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي ﷺ انه قال « قدر الله مقادير الخلق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وكان عرشه على الماء . قوله ﴿ وضرب لهم آجالاً ﴾ ش يعني ان الله سبحانه وتعالى قدر آجال الخلائق بحيث اذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون . قال تعالى (إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ) وقال تعالى (وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا) وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود قال قالت أم حبيبة زوج النبي ﷺ « اللهم امتعني بزوجي رسول الله وبأبي أبي سفيان وبأخي معاوية » قال فقال النبي ﷺ قد سألت الله لآجال مضروبة وأيام معدودة وأرزاق مقسومة لن يعجل شيئاً قبل أجله ولن يؤخر شيئاً عن أجله ولو كنت سألت الله ان يعيدك من عذاب في النار وعذاب في القبر كان خيراً أو أفضل » فالقتول ميت بأجله فعلم الله تعالى وقدر وقضى ان هذا يموت بسبب المرض وهذا بسبب القتل وهذا بسبب الهدم وهذا بسبب الحرق وهذا بالفرق الى غير ذلك من الأسباب والله سبحانه خلوق الموت والحياة وخلق سبب الموت والحياة وعند المعتزلة المقتول مقطوع عليه أجله ولو لم يقتل لعاش الى أجله فكان له اجلان وهذا باطل لأنه لا يليق

ان ينسب الى الله تعالى انه جعل له اجلا يعلم انه لا يعيش اليه البتة او يجعل
اجله احد الأمرين كفعل الجاهل بالعواقب وارجب القصاص والضمان
على القاتل لا ارتكابه المنهي عنه ومباشرة السبب المحذور وعلى هذا يخرج قوله
ﷺ صلة الرحم تزيد في العمر اي سبب طول العمر وقد قدر الله ان هذا يصل
رحمه فيعيش بهذا السبب الى هذه الغاية ولو لا ذلك السبب لم يصل الى هذه
الغاية هي ولكن قدر هذا السبب وقضاه وكذلك قدر ان هذا يقطع رحمه فيعيش
الى كذا كما قلنا في القتل وعدمه فان قيل هل يلزم من تأثير صلة الرحم في زيادة
العمر وتقصانه تأثير الدعاء في ذلك ام لا (فالجواب) ان ذلك غير لازم لقوله
ﷺ لام حبيبة « قد سألت الله تعالى لآجال مضروبة » الحديث كما تقدم
فعلم ان الاعمار مقدرة لم يشرع الدعاء بتغييرها بخلاف النجاة من عذاب الآخرة
فان الدعاء مشروع له نافع فيه الا ترى ان الدعاء بتغيير العمر لما تضمن النفع
الاخرى شرع في الدعاء الذي رواه النسائي من حديث عمار بن ياسر عن
النبي ﷺ انه قال « اللهم بملك الغيب وقدرتك على الخلق احبني ما كانت
الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي » الى آخر الدعاء . ويؤيد
هذا ما رواه الحاكم في صحيحه من حديث ثوبان عن النبي ﷺ « لا يرد القدر
الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر وان الرجل ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه »
وفي الحديث رد على من يظن ان النذر سبب في دفع البلاء وحصول النماء
وقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ انه نهى عن النذر وقال « انه لا يأتي بخير
وانما يستخرج به من البخيل » واعلم ان الدعاء يكون مشروعا نافعاً في بعض
الاشياء دون بعض وكذلك هو ولهذا لا يجيب الله المعتدين في الدعاء . وكان

الامام احمد يحكره ان يدعى له بطول العمر ويقول هذا امر قد فرغ منه .
 وأما قوله تعالى (وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ) فقد
 قيل في الضمير المذكور في قوله تعالى من عمره انه بمنزلة قولهم عندي درهم
 ونصفه أي ونصف درهم آخر فيكون المعنى ولا ينقص من عمر معمر آخر
 وقيل الزيادة والنقصان في الصحف التي في أيدي الملائكة وحمل قوله تعالى
 (اِكُلْ أَجَلِ كِتَابٍ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِبُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ) على ان
 المحو والاثبات من الصحف التي في أيدي الملائكة وان قوله (وعنده ام الكتاب)
 اللوح المحفوظ وبديل على هذا الوجه سياق الآية وهو قوله (لكل أجل
 كتاب) ثم قال (يمحو الله ما يشاء ويثبت) أي من ذلك الكتاب (وعنده
 ام الكتاب) أي اصله وهو اللوح المحفوظ وقيل يمحو الله ما يشاء من الشرائع
 وينسخه ويثبت ما يشاء فلا ينسخه والسياق ادل على هذا الوجه من الوجه
 الاول وهو قوله تعالى (وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ
 أَجَلٍ كِتَابٌ) فأخبر تعالى ان الرسول لا يأتي بالآيات من قبل نفسه بل
 من عند الله ثم قال (لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِبُ) أي ان
 الشرائع لها أجل وغاية تنتهي اليها ثم تنسخ بالشرعية الأخرى فينسخ الله
 ما يشاء من الشرائع عند انقضاء الأجل ويثبت ما يشاء وفي الآية اقوال أخرى
 والله اعلم بالصواب . قوله ﴿ لَمْ يَخْفَ عَلَيْهِ شَيْءٌ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُمْ وَعَلِمَ مَا هُمْ عَامِلُونَ

قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُمْ ﴾ ش . فانه سبحانه يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن ان لو كان

كيف يكون كما قال تعالى (وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ) وان كان يعلم انهم
 لا يردون ولكن اخبر انهم لو ردوا لعادوا كما قال تعالى (وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ

خَيْرَ الْأَسْمَاءِ وَلَوْ أَمَّعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مَعْرِضُونَ) وفي ذلك رد على الرافضة
والقدرية الذين قالوا : انه لا يعلم الشيء قبل ان يخلقه ويوجده وهو من فروع
مسئلة القدر وسيأتي لها زيادة بيان ان شاء الله تعالى قوله ﴿ وامرهم بطاعته
ونهاهم عن معصيته ﴾ ش . ذ كر الشيخ الأمر والنهي بعد ذكر الخلق والقدر
اشارة الى ان الله تعالى خلق الخلق لعبادته كما قال تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ
وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) وقال تعالى (الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ
أَحْسَنُ عَمَلًا) قوله ﴿ وكل شيء يجري بتقديره ومشيئته تنفذ لامشيئته للعباد
الا ما شاء لهم فما شاء لهم كان وما لم يشأ لم يكن ﴾ ش . قال تعالى (وَمَا تَشَاوُنَ
إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا) وقال (وَمَا تَشَاوُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ
رَبُّ الْعَالَمِينَ) وقال تعالى (وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَهُمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَحْشَرْنَا
عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) وقال تعالى (وَلَوْ شَاءَ
رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ) وقال تعالى (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا)
وقال تعالى (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ
يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ) وقال تعالى حكاية عن نوح عليه السلام
(إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ذُلُّوا يَفْعَلْكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ
أَنْ يُغْوِيَكُمْ) وقال تعالى (مَنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ) الى غير ذلك من الأدلة على انه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن
وكيف يكون في ملكه ما لا يشاء ومن اضل سبيلا واكفر ممن يزعم ان الله
شاء الايمان من الكافر والكافر شاء الكفر فغابت مشيئة الكافر مشيئة الله
تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً . فان قيل يشكل على هذا قوله تعالى (سَيَقُولُ
الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا) الآية . وقوله تعالى (وَقَالَ

الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ) الآية وقوله تعالى (وَقَالُوا لَوْ
 شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ) فقد ذمهم الله
 تعالى حيث جعلوا الشرك كائنا منهم بمشيئة الله وكذلك ذم ابليس حيث
 اضاف الاغواء الى الله تعالى إذ قال (رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ
 وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ) قيل قد اجيب عن هذا بأجوبة من احسنها انه انكر
 عليهم ذلك لانهم احتجوا بمشيئته على رضاه ومحبه وقالوا لو كره ذلك وسخطه
 لما شاء فجعلوا مشيئته دليل رضاه فرد الله عليهم ذلك اوانه انكر عليهم
 اعتقادهم ان مشيئة الله دليل على امره به اوانه انكر عليهم معارضته شرعه
 وامره الذي ارسل به رسله وانزل به كتبه بقضائه وقدره فجعلوا المشيئة العامة
 دافعة للأمر فلم يذكروا المشيئة على جهة التوحيد وانما ذكروها معارضين بها
 لأمره دافعين بها لشرعه كفعل الزنادقة والجهال اذا امروا او نهوا احتجوا
 بالقدر، وقد احتج سارق على عمر رضي الله عنه بالقدر فقال وانا اقطع يدك
 بقضاء الله وقدره يشهد لذلك قوله تعالى في الآية (كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ
 قَبْلِهِمْ) فعلم ان مرادهم التكذيب فهو من قبل الفعل من اين له ان الله لم يقدره
 اطلع الغيب، فان قيل فما يقولون في احتجاج آدم على موسى بالقدر إذ قال له
 اتلو مني على امر قد كتبه الله علي قبل ان اخاق باربعين عاما، وشهد النبي ﷺ
 ان آدم حج موسى اي غلب عايه بالحجة قيل تتلقاه بالقبول والسمع والطاعة
 لصحته عن رسول الله ﷺ ولا تتلقاه بالرد والتكذيب لراويه كما فعلت القدرية
 ولا بالتأويلات الباردة بل الصحيح ان آدم لم يحتج بالقضاء والقدر على الذنب
 وهو كان اعلم بربه وذنبه بل آحاد بنيه من المؤمنين لا يحتج بالقدر فانه باطل

وموسى كان اعلم بابيه وبذنبه من ان يلوم آدم على ذنب قد تاب منه وتاب
الله عليه واجتباها وهداه وانما وقع اللوم على المصيبة التي اخرجت اولاده من
الجنة فاحتج آدم بالقدر على المصيبة لا على الخطيئة فان القدر يحتاج به عند
المصائب لا عند المعائب وهذا المعنى احسن ما قيل في الحديث فما قدر من
المصائب يجب الاستسلام له فانه من تمام الرضى بالله ربا واما الذنب فليس
للعبد ان يذنب واذا اذنب فعليه ان يستغفر ويتوب فيتوب من المعائب
ويصبر على المصائب قال تعالى (فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ)
وقال تعالى (وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا) واما قول ابليس
رب بما اغويتني انما ذم على احتجاجه بالقدر لا على اعترافه بالقدر واثباته له
الم تسمع قول نوح عليه السلام (وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ
إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) ولقد احسن القائل
فما شئت كان وان لم أشأ * وما شئت ان لم تشأ لم يكن

وعن وهب بن منبه انه قال نظرت في القدر فتعجرت ثم نظرت فيه فتعجرت
ووجدت اعلم الناس بالقدر ا كفهم عنه واجهل الناس بالقدر انطقهم به قوله
* يهدي من يشاء ويمصم ويعافي فضلا ويضل من يشاء ويخذل ويبتلى عدلا *

ش. هذا رد على المعتزلة قولهم بوجوب فعل الاصلح للعبد على الله وهي مسألة الهدي
والضلال قالت المعتزلة الهدي من الله بيان طريق الصواب والاضلال تسمية العبد
ضالا وحكمه تعالى على العبد بالاضلال عند خاق العبد بالاضلال في نفسه وهذا مبني
على اصلهم الفاسد : ان افعال العباد مخلوقة لهم والدليل على ما قلناه قوله تعالى
(إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) ولو كان الهدي بيان

الطريق لما صح هذا النفي عن نبيه ﷺ لانه ﷺ بين الطريق لمن احب وابغض
وقوله تعالى (وَكَوْشَيْمًا لَا تَبْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا - يُصَلِّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي
مَنْ يَشَاءُ) ولو كان الهدي من الله البيان وهو عام في كل نفس لما صح التقييد
بالمشيئة . وكذا قوله تعالى (وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْخَاسِرِينَ) وقوله
(وَمَنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) قوله ﴿ وكلمهم
يتقلبون في مشيئته بين فضله وعدله ﴾ ش . فانهم كما قال تعالى (وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ

فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ) فمن هداه الى الايمان فبفضله وله الحمد ومن
اضله فبعده له وله الحمد وسيأتي لهذا المعنى زيادة ايضاح ان شاء الله تعالى
فان الشيخ رحمه الله لم يجمع الكلام في القدر في مكان واحد بل فرقه فأتيت
به على ترتيبه قوله ﴿ وهو متعال عن الاضداد والانداد ﴾ ش الضد المخالف

والند انثل وهو سبحانه لا معارض له بل ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ولا
مثل له كما قال تعالى (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) ويشير الشيخ رحمه الله بنفي
الضد والند الى الرد على المعتزلة في زعمهم ان العبد يخلق فعله قوله ﴿ لا اراد
لقضائه ولا معقب لحكمه ولا غالب لامره ﴾ ش . اي لا يرد قضاء الله راد

ولا يعقب اي لا يؤخر حكمه مؤخر ولا يغالب امره غالب بل هو الله الواحد
القهار قوله ﴿ آمنا بذلك كله وايقنا ان كلا من عنده ﴾ اما الايمان فسيأتي
الكلام عليه ان شاء الله تعالى والايقان الاستقرار من فر الماء في الحوض اذا
استقر والتنوين في كلا بدل اضافي اي كل كايين محدث من عند الله اي
بقضائه وقدره واراادته ومشيئته وتكوينه وسيأتي الكلام على ذلك في موضعه
ان شاء الله تعالى . قوله ﴿ وان محمداً عبده المصطفى ونبيه المجتبي ورسوله

المرتضى ﴿ الاصطفاء والاجتباء والارتضاء متقارب المعنى واعلم ان كمال المخلوق في تحقيق عبوديته لله تعالى وكلما ازداد العبد تحقيقاً للعبودية ازداد كماله وعلت درجته ومن توهم ان المخلوق يخرج عن العبودية بوجه من الوجوه وان الخروج عنها اكمل فهو من اجهل الخلق واصلهم قال تعالى (وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ) الى غير ذلك من الآيات وذكر الله نبيه ﷺ باسم العبد في اشرف المقامات فقال في ذكر الاسراء (سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ) وقال تعالى (وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ) وقال تعالى (فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ) وقال تعالى (وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا) وبذلك استحق التقديم على الناس في الدنيا والآخرة ولذلك يقول المسيح عليه السلام يوم القيامة اذا طلبوا منه الشفاعة بعد الانبياء عليهم السلام « اذهبوا الى محمد عبد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » فحصلت له تلك المرتبة بتكميل عبوديته لله تعالى . وقوله وان محمداً بكسر الهمزة عطفاً على قوله : ان الله وحده لا شريك له لأن الكل معمول القول اعني قوله تقول في توحيد الله والطريقة المشهورة عند اهل الكلام والنظر تقرير نبوة الانبياء بالمعجزات لكن كثير منهم لا يعرف نبوة الانبياء الا بالمعجزات وقد روي ذلك بطرق مضطربة والتزم كثير منهم انكار خرق العادات لغير الانبياء حتى انكروا كرامات الأولياء والدمر ونحو ذلك . ولا ريب ان المعجزات دليل صحيح لكن الدليل غير محصور في المعجزات فن النبوة يدعيها صادق الصادقين او الكاذبين ولا يلتبس هذا الا على اجهل الجاهلين بل قرائن احوالها تعرب عنها وتعرب

بها والتميز بين الصادق والكاذب له طرق كثيرة فيما دون دعوى النبوة فكيف بدعوى النبوة . وما احسن ما قال حسان رضي الله عنه :

لو لم يكن فيه آيات مينة * كانت بديته تاتيك بالخبر

وما من احد ادعى النبوة من الكذابين إلا وقد ظهر عليه من الجهل والكذب والفجور واستحواذ الشياطين به ما ظهر لمن له ادنى تمييز فان الرسول لا بد ان يخبر الناس بأمرهم ويأمرهم بأمرهم ولا بد ان يفعل امورا يبين بها صدقه . والكاذب ينظر في نفس ما يأمر به ويخبر عنه وما يفعله ما يبين به كذبه من وجوه كثيرة والصادق ضده بل كل شخصين ادعى امرا احدهما صادق والاخر كاذب لا بد ان يظهر صدق هذا وكذب هذا ولو بعد مدة اذ الصدق مستلزم للبر والكذب مستلزم للفجور كما في الصحيحين عن النبي ﷺ انه قال « عليكم بالصدق فان الصدق يهدي الى البر والبر يهدي الى الجنة ولا يزال الرجل يصدق حتى يكتب عند الله صديقا واياكم والكذب فان الكذب يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار ولا يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا » ولهذا قال تعالى (هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ أَلَمْ تَرَأَهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَدْعُونَ وَآهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ) قال الكهان ونحوهم وان كانوا احيانا يخبرون بشي من المغيبات ويكون صدقاً فمهم من الكذب والفجور ما يبين ان الذي يخبرون به ليس عن ملك وليسوا بانبياء ولهذا لما قال النبي ﷺ لابن صياد « قد خبأت لك خبأ فقال هو الدخ » قال له النبي ﷺ « اخسأ فلن تعدو قدرك » يعني انما انت كاهن

وقد قال للنبي ﷺ «يأتيني صادق وكاذب» وقال «أرى عرشا على الماء وذلك هو
عرش الشيطان» وبين أن الشعراء يتبعهم الغاؤون والغاوي الذي يتبع هواه
وشهوته وإن كان ذلك مضر له في العاقبة فمن عرت الرسول وصدقته ووقاهه ومطابقة
قوله لعلمه علم علما يقينا أنه ليس بشاعر ولا كاهن والناس يميزون بين الصادق
والكاذب بأنواع من الأدلة هي في المدعي للصناعات والمقالات كمن يدعي
الفلاحة والفصاحة والكتابة أو علم النحو والطب والفقه وغير ذلك والنبوة
مشملة على علوم وأعمال لا بد أن يتصف الرسول بها وهي أشرف العلوم
وأشرف الأعمال فكيف يشتبه الصادق فيها بالكاذب، ولا ريب أن المحققين
على أن خبر الواحد والاثنين والثلاثة قد يقرن به من القرائن ما يحصل معه
العلم الضروري كما يعرف الرجل رضى الرجل وحبه وبغضه وفرحه وحزنه
وغیر ذلك مما في نفسه بأمور تظهر على وجهه قد لا يمكن التعبير عنها كما قال
تعالى (وَلَوْ شَاءَ لَأَرَيْنَا كَهُمْ فَلَعَرَقْتَهُمْ بِسِيَآهُمْ) ثم قال (وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ)
وقد قيل ما أسر أحد سريرة إلا أظهرها الله على صفحات وجهه وقلات لسانه
فإذا كان صدق المخبر وكذبه يعلم بما يقرن من القرائن فكيف بدعوى المدعي
أنه رسول الله كيف يخفى صدق هذا من كذبه وكيف لا يتميز الصادق في
ذلك من الكاذب بوجوه من الأدلة، ولهذا لما كانت خديجة رضى الله عنها
تعلم من النبي ﷺ أنه الصادق البار قال لها لما جاءه الوحي أني قد خشيت على
عقلي فقالت كلا والله لا يخزيك الله أنك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل
الكل وتقري الضيف وتكسب المعدوم وتعين على نوائب الحق فهو لم يخف
من تعمد الكذب فهو يعلم من نفسه ﷺ أنه لم يكذب وإنما خاف أن يكون

قد عرض له عارض سوء وهو المقام الثاني فذكرت خديجة ما ينفي هذا وهو
مأ كان مجبولا عليه من مكارم الاخلاق ومحاسن الشيم وقد علم من سنة الله
ان من جيله على الاخلاق المحمودة ونزاهه عن الاخلاق المذمومة فانه لا يخزيه ،
وكذلك قال النجاشي لما استخبرهم عما يخبر به واستقراهم القرآن فقرأوا عليه
ان هذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة وكذلك ورقة بن نوفل
لما اخبره النبي ﷺ بما رآه وكان ورقة قد تنصر وكان يكتب الانجيل بالعربية
فقلت له خديجة اي عم اسمع من ابن اخيك ما يقول فاخبره النبي ﷺ بما
رأى فقال هذا هو الناموس الذي كان يأتي موسى وكذلك هرقل ملك الروم
فان النبي ﷺ لما كتب اليه كتابا يدعو فيه الى الاسلام طلب من كان هناك
من العرب ، وكان ابو سفيان قد قدم في طائفة من قريش في تجارة الى الشام
وسألهم عن احوال النبي ﷺ ، فسأل ابا سفيان وامر الباقي ان كذب ان
يكذبوه فصاروا بسكونتهم موافقين له في الاخبار سألهم هل كان في آباءه
من ملك فقالوا لا قال هل قال هذا القول احد قبله فقالوا لا وسألهم اهو
ذو نسب فيكم فقالوا نعم ، وسألهم هل كنتم تهمونه بالكذب قبل ان يقول
ما قال فقالوا لا ماجربنا عليه كذبا ، وسألهم هل اتبعه ضعفاء الناس ام اشرافهم
فذكروا ان الضعفاء اتبعوه ، وسألهم هل يزيدون ام ينقصون فذكروا انهم
يزيدون ، وسألهم هل يرجع احد منهم عن دينه سخطا له بعد ان يدخل فيه
فقالوا لا ، وسألهم هل قاتلتوه قالوا نعم ، وسألهم عن الحرب بينهم وبينه
فقالوا يدال علينا مرة وندال عليه اخرى ، وسألهم هل يغدر فذكروا انه
لا يغدر ، وسألهم بما ذا يأمركم فقالوا يأمرنا ان نعبد الله وحده لا نشرك به

شيئا وينها ناعما كان يعبد آباؤنا ويأمرنا بالصلاة والصدق والعفاف والصلة .
وهذه أكثر من عشر مسائل ثم بين لهم ما في هذه المسائل من الأدلة فقال
سألتكم هل كان في آباءه من ملك فقلتم لا ، قلت لو كان في آباءه من ملك لقلت
رجل يطلب ملكا إليه ، وسألتكم هل قال هذا القول فيكم أحد قبله فقلتم لا
فقلت لو قال هذا القول أحد قبله لقلت رجل أتم بقول قيل قبله ، وسألتكم
هل كنتم تهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال فقلتم لا ، فقلت قد علمت
أنه لم يكن ليدع الكذب على الناس ثم يذهب فيكذب على الله ، وسألتكم
أضعفاء الناس يتبعونه أم أشرا فهم ، فقلتم ضعفاؤهم وهم اتباع الرسل يعني
في أول أمرهم ثم قال ، وسألتكم ايزيدون أم ينقصون فقلتم بل يزدون
وكذلك الإيمان حتى يتم ، وسألتكم هل يرد أحد منهم عن دينه سخطه له
بعد أن يدخل فيه فقلتم لا وكذلك الإيمان إذا خالطت بشاشته القلوب لا يسخطه
أحد وهذا من أعظم علامات الصدق والحق فإن الكذب والباطل لا بد أن
ينكشف في آخر الأمر فيرجع عنه صاحبه ويمتنع عنه من لم يدخل فيه والكذب
لا يروج إلا قليلا ثم ينكشف ، وسألتكم كيف الحرب بينكم وبينه فقلتم أنها
دول ، وكذلك الرسل تبلي وتكون العاقبة لها ، قال وسألتكم هل يغدر فقلتم لا
وكذلك الرسل لا تغدر وهو لما كان عنده من علمه بعبادة الرسل وسنة الله
فيهم أنه تارة ينصرهم وتارة يبتليهم وانهم لا يغدرون علم أن هذه علامات
الرسل وأن سنة الله في الأنبياء والمؤمنين أن يبتليهم بالسراء والضراء لينالوا
درجة الشكر والصبر . كما في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال « والذي نفسي
بيده لا يقضي الله للمؤمن قضاء إلا كان خيرا له وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن

ان اصابته سراء شكر فكان خيرا له وان اصابته ضراء صبر فكان خيرا له
والله تعالى قد بين في القرآن ما في ادالة العدو عليهم يوم احد من الحكمة
فقال (وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) الآيات وقال تعالى
(الْمُحْسِبِ النَّاسُ أَنْ يُنْزَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ) الآيات
الى غير ذلك من الآيات والاحاديث الدالة على سنته في خلقه وحكمته التي
بهرت العقول قال، وسألتكم عما يأمر به فذكرتم انه يأمركم ان تعبدوا الله ولا
تشرکوا به شيئا ويأمركم بالصلاة والصدق والعفاف والصلة وبينهاكم عما كان
يعبد آباؤكم وهذه صفة نبي وقد كنت اعلم ان نبيا يبعث ولم اكن اظنه منكم
ولوددت اني اخلص اليه ولولا ما انا فيه من الملك لذهبت اليه وان يكن
ما تقول حقا فسيملك موضع قدمي هاتين وكان المخاطب بذلك ابو سفيان بن
حرب وهو حينئذ كافر من اشد الناس بغضا وعداوة للنبي ﷺ، قال ابو
سفيان بن حرب فقلت لاصحابي ونحن خرج لقد امر امر ابن ابي كبشة
انه ليعظمه ملك بني الاصفر وما زلت موقنا بان امر النبي ﷺ سيظهر حتى
ادخل الله على الاسلام وانا كاره. ومما ينبغي ان يعرف ان ما يحصل في القلب
بمجموع امور قد لا يستقل بعضها به بل ما يحصل الانسان من شفيق ووزير
وشكر وفرح ونغم بامور مجتمعة لا يحصل ببعضها لكن ببعضها قد يحصل
بعض الامر وكذلك العلم بخبر من الاخبار فان خبر الواحد يحصل لقلب نوع
ظن ثم الآخر يقويه الى ان ينتهي الى العلم حتى يزايد ويقوى وكذلك الادلة
على الصدق والكذب ونحو ذلك، وايضا فان الله سبحانه ابقى في العالم الآثار
الدالة على ما فعله بانبيائه والمؤمنين من الكرامة وما فعله بمكذبيهم من العقوبة

كثيروت الطوفان واغراق فرعون وجنوده ، ولما ذكر سبحانه قصص
 الأنبياء نبيا بعد نبي في سورة الشعراء كقصص موسى وإبراهيم ونوح ومن
 بعده يقول في آخر كل قصة (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ
 وَإِنَّ رَبَّكَ لَھُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) وبالجملۃ فالعلم بأنه كان في الأرض من يقول
 انه رسول الله وان اقواما اتبعوهم وان اقواما خالفوهم وان الله نصر الرسل
 والمؤمنين وجعل العاقبة لهم وعاقب اعداءهم هو من اظهر العلوم المتواترة
 واجلاها ونقل اخبار هذه الأمور اظهر واوضح من نقل اخبار من مضى
 من الأمم من ملوك الفرس وعلماء الطب كبقراط وجالينوس وبطليموس
 وسقراط وافلاطون وارسطو واتباعه ونحن اليوم اذا علمنا بالتواتر من احوال
 الأنبياء واوليائهم واعدائهم علمنا يقيناً انهم كانوا صادقين على الحق من وجوه
 متعددة : منها انهم اخبروا الامم بما سيكون من انتصارهم وخذلان اولئك
 وبقاء العاقبة لهم . ومنها ما حدثه الله لهم من نصرهم واهلاك عدوهم اذا عرف
 الوجه الذي حصل عليه كغرق فرعون وغرق قوم نوح وبقية احوالهم عرف
 صدق الرسل . ومنها ان من عرف ما جاءت به الرسل من الشرائع وتفاصيل
 احوالها تبين له انهم اعلم الخلق وانه لا يحصل مثل ذلك من كذاب جاهل وان
 فيما جاءوا به من المصلحة والرحمة والهدى والخير ودلالة الخلق على ما ينفعهم
 ومنع ما يضرهم ما يبين انه لا يصدر الا عن راحم بر يقصد غاية الخير والمنفعة
 الخلق . ولذا كردلائل نبوة محمد ﷺ من المعجزات وبسطها موضع آخر وقد
 افردھا الناس بمصنفات كالبيهقي وغيره بل انكار رسالته ﷺ طعن في الرب
 تبارك وتعالى ونسبة له الى الظلم والسفه تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً بل جهد

للرب بالكلية وانكار. وبيان ذلك انه اذا كان محمد عندهم ليس بنبي صادق بل ملك
ظالم فقد نهياً له ان يفترى على الله ويتقول عليه ويستمر حتى يحلل ويحرم
ويفرض الفرائض ويشرع الشرائع وينسخ المثل ويضرب الرقاب ويقتل
اتباع الرسل وهم اهل الحق ويسبي نساءهم ويغنم اموالهم وديارهم ويتم له ذلك
حتى تفتح الأرض وينسب ذلك كله الى امر الله له به ومحبتة له والرب تعالى
يشاهده وهو يفعل بأهل الحق وهو مستمر في الافتراء عليه ثلاثا وعشرين
سنة وهو مع ذلك يؤيده وينصره ويعلي امره ويمكن له من اسباب النصر
الخارجة عن عادة البشر وابلغ من ذلك انه يجيب دعواته ويهلك اعداءه ويرفع
له ذكره هذا وهو عندهم في غاية الكذب والافتراء والظلم فانه لا اظلم ممن
كذب على الله وابطل شرائع انبيائه وبدلها وقتل اوليائه واستمرت نصرته
عليهم دائماً والله تعالى يقره على ذلك ولا يأخذ منه باليمين ولا يقطع منه الوتين
فيلزمهم ان يقولوا لاصانع للعالم ولا مدبر ولو كان له مدبر قد ير حلیم لاخذ على يديه
ولقائه اعظم مقابلة وجعله نكالا لاصالحين اذ لا يليق بالملوك غير ذلك فكيف
بملك الملوك واحكام الحاكمين . ولا ريب ان الله تعالى قد رفع له ذكره واظهر دعوته
والشهادة له بالنبوة على رؤوس الاشهاد في سائر البلاد ونحن لاننكر ان كثيراً
من الكذابين قائم في الوجود وظهرت له شوكة ولكن لم يتم امره ولم تطل مدته
بل يسلط الله عليه رسله واتباعهم وقطعوا دابره واستأصلوه . هذه سنة الله
التي قد خلت من قبل حتى ان الكفار يعلمون ذلك . قال تعالى (اَمْ يَقُولُونَ
شَاعِرٌ تَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ قُلْ تَرَبَّصُوا فَاِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَرِبِينَ) افلا تراه
يخبر ان كماله وحكمته وقدرته تأبى ان يقر من تقول عليه بعض الاقويل لا بد ان

بجعله عبرة لعباده كما جرت بذلك سنته في المتقولين عليه . وقال تعالى (أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخْخِمْ عَلَى قَلْبِكَ) . وهنا انتهى جواب الشرط ثم اخبر خبراً جازماً غير معلق انه يمحق الباطل ويمحق الحق وقال تعالى (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ) فأخبر سبحانه ان من نفي عنه الارسال والكلام لم يقدره حق قدره . وقد ذكرنا فروقا بين النبي ﷺ والرسول واحسنها ان من نبأ الله بخبر السماء ان امره ان يبلغ غيره فهو نبي رسول وان لم يأمره ان يبلغ غيره فهو نبي وليس برسول فالرسول اخص من النبي فكل رسول نبي وليس كل نبي رسولا ولكن الرسالة اعم من جهة نفسها فالنبوة جزء من الرسالة اذ الرسالة تتناول النبوة وغيرها بخلاف الرسل فانهم لا يتناولون الانبياء وغيرهم بل الامر بالعكس فالرسالة اعم من جهة نفسها واخص من جهة اهلها وارسال الرسل من اعظم نعم الله على خلقه وخصوصاً محمداً ﷺ كما قال تعالى (لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) وقال تعالى (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ) قوله ﴿ وانه خاتم الانبياء ﴾ قال تعالى (وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ) وقال ﷺ « مثلي ومثل الانبياء كمثل قصر احسن بناؤه وترك منه موضع لبنة فطاف به النظار يتعجبون من حسن بنائه الا موضع تلك اللبنة لا يعيرون سواها فكنت انا سدوت موضع تلك اللبنة ختم بي البنيان وختم بي الرسل » اخرجاه في الصحيحين وقال ﷺ « ان لي اسما محمد وانا احمد وانا الماحي يمحو الله بي الكفر وانا الحاشر الذي يحشر الناس

على قدي وانا العاقب والعاقب الذي ليس بعده نبي ، وفي صحيح مسلم عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ « وانه سيكون في امتي ثلاثون كذابون كلهم يزعم انه نبي وانا خاتم النبيين لا نبي بعدي ، الحديث ، ولمسلم ان رسول الله ﷺ قال « فضلت على الانبياء بست : اعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب واحلت لي الغنائم وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وارسلت الى الخلق كافة وختم بي النبيون » قوله ﴿ وامام الاتقياء ﴾ الامام الذي يؤتم به اي يقتدون به والنبي ﷺ انما بعث للاقتداء به لقوله تعالى (قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) وكل من اتبعه واقتدى به فهو من الاتقياء قوله ﴿ وسيد المرسلين ﴾ ش. قال ﷺ « اناسيد ولد آدم يوم القيامة واول من ينشق عنه القبر واول شافع واول مشفع » رواه مسلم وفي اول حديث الشفاعة « اناسيد الناس يوم القيامة » وروى مسلم والترمذي عن واثلة بن الاسقع قال قال رسول الله ﷺ « ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى بني هاشم من قريش واصطفاني من بني هاشم » فان قيل يشكل على هذا قوله ﷺ « لا تفضلوني على موسى فان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق فاجد موسى باطشا بساق العرش فلا ادري هل افاق قبلي او كان ممن استثنى الله » خراجاه في الصحيحين فكيف يجمع بين هذا وبين قوله اناسيد ولد آدم ولا نفر . (فالجواب) ان هذا كان له سبب فانه كان قد قال يهودي لا والذي اصطفى موسى على البشر فلطمه مسلم وقال اتقول هذا ورسول الله ﷺ بين اظهرنا نجاء اليهودي فاشتكى من المسام الذي لطمه فقال النبي ﷺ هذا لأن التفضيل اذا كان على وجه الحمية والعصية وهوى النفس كان مذموما بل

نفس الجهاد اذا قاتل الرجل حمية وعصبية كان مذموما فان الله حرم الفخر وقد قال تعالى (وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ) وقال تعالى (تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ) فاعلم ان المذموم انما هو التفضيل على وجه الفخر او على وجه الانتقاص بالمفضول وعلى هذا يحمل ايضا قوله ﷺ « لا تفضلوا بين الانبياء » ان كان ثابتا فان هذا قد روي في نفس حديث موسى وهو في البخاري وغيره لكن بعض الناس يقول ان فيه علة بخلاف حديث موسى فانه صحيح لالة فيه باتفاقهم ، وقد اجاب بعضهم بحواب آخر وهو ان قوله ﷺ « لا تفضلوني على موسى » وقوله لا تفضلوا بين الانبياء نهي عن التفضيل الخاص اي لا يفضل بعض الرسل على بعض بعينه بخلاف قوله اناسيد ولد آدم ولا تخرقانه تفضيل عام فلا يمنع منه وهذا كما لو قيل فلان افضل اهل البلد لا ينصب على افرادم بخلاف مالمو قيل لأحدم : فلان افضل منك . ثم اني رأيت الطحاوي قد اجاب بهذا الجواب في شرح معاني الآثار . واما ما يروى ان النبي ﷺ قال « لا تفضلوني على يونس ابن متى » وان بعض الشيوخ قال : لا يفسر لهم هذا الحديث حتى يعطى مالا جزيلا فلما اعطوه فسرهم بأن قرب يونس من الله وهو في بطن الحوت كقربي من الله ليلة المعراج وعدوا هذا تفسيراً عظيماً وهذا يدل على جهلهم بكلام الله وبكلام رسوله لفظاً ومعنى فان هذا الحديث بهذا اللفظ لم يروه احد من اهل الكتب التي يعتمد عليها وانما اللفظ الذي في الصحيح « لا ينبغي لعبد ان يقول انا خير من يونس بن متى » . وفي رواية « من قال اني خير من يونس بن متى فقد كذب » وهذا اللفظ يدل على العموم اي لا ينبغي لأحد ان يفضل نفسه على يونس بن

متي ليس فيه نهي المسلمين ان يفضلوا محمداً على يونس وذلك لان الله تعالى قد
 اخبر عنه ان التقمه الحوت وهو مليم اي فاعل ما يلام عليه . وقال تعالى
 (وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ
 إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ) فقد يقع في نفس بعض الناس انه
 اكمل من يونس فلا يحتاج الى هذا المقام اذ لا يفعل ما يلام عليه ومن ظن
 هذا فقد كذب بل كل عبد من عباد الله يقول ما قال يونس ان لا اله الا انت
 سبحانك اني كنت من الظالمين كما قال اول الانبياء وآخرهم فأولهم آدم قد
 قال : ربنا ظلمنا انفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين . وآخرهم
 وافضاهم وسيدهم محمد ﷺ قال في الحديث الصحيح حديث الاستفتاح من
 رواية علي بن ابي طالب وغيره بعد قوله وجهت وجهي الى آخره « اللهم انت
 الملك لا اله الا انت ، انت ربي وانا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي
 ذنوبي جميعا لا يغفر الذنوب الا انت » الى آخر الحديث . وكذا قال موسى
 عليه السلام : رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفرله انه هو الغفور الرحيم .
 وايضا فيونس ﷺ لما قيل فيه فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت
 فنهى نبينا عن التشبه به وامره بالتشبه بأولي العزم حيث قيل فاصبر كما صبر اولوا
 العزم من الرسل فقد يقول من يقول : انا خير من يونس . للأفضل ان يفخر
 على من دونه فكيف اذا لم يكن افضل فان الله لا يحب كل مختال فخور وفي
 صحيح مسلم عن النبي ﷺ انه قال « اوحى الي ان تواضعوا حتى لا يفخر احد
 على احد ولا يبني احد على احد » فالله تعالى نهى ان يفخر على عموم المؤمنين
 فكيف على نبي كريم . فلهذا قال لا ينبغي لأحد ان يقول : انا خير من يونس

ابن متى فهذا نهي عام لكل احد ان يفضل ويفتخر على يونس وقوله من قال
اني خير من يونس بن متى فقد كذب فانه لو قدر انه كان افضل فهذا الكلام
يصير نقصاً فيكون كاذباً وهذا لا يقوله نبي كريم بل هو تقدير مطلق اي من
قال هذا فهو كاذب وان كان لا يقوله نبي كما قال تعالى (لَنْ اَشْرَكَتَ لِيَحْبُطَنَّ
عَمَلُكَ) وان كان ﷺ معصوماً من الشرك لكن الوعد والوعيد لبيان مقادير
الأعمال . وانما اخبر ﷺ انه سيد ولد آدم لأننا لا يمكننا ان نعلم ذلك الا
بخبره اذ لا نبي بعده يخبرنا بمعظم قدره عند الله كما اخبرنا هو بفضائل الانبياء
قبله صلى الله عليهم وسلم اجمعين . ولهذا اتبعه بقوله ولا تنفر كما جاء في رواية
وهل يقول « من يؤمن بالله واليوم الآخر ان مقام الذي اسرى به الى ربه وهو
مقرب معظم مكرم كمقام الذي اتى في بطن الحوت وهو مليم » وابن المعظم المقرب
من المتعنه المؤدب فهذا في غاية التقريب وهذا في غاية التأديب فانظر الى هذا
الاستدلال لان بهذا المعنى المحرف اللفظ لم يقله الرسول وهل يقاوم هذا الدليل
على نفي علو الله تعالى على خلقه للأدلة الصحيحة الصريحة القطعية على علو الله تعالى
على خلقه التي تزيد على الف دليل كما يأتي الاشارة اليها عند قول الشيخ رحمه الله
محيط بكل شيء وفوقه ان شاء الله تعالى . قوله « وحيب رب العالمين » ش .
ثبت له ﷺ اعلى مراتب المحبة وهي الخلقة كما صح عنه ﷺ انه قال « ان الله اتخذني
خليلاً كما اتخذ ابراهيم خليلاً » وقال « ولو كنت متخذاً من اهل الارض خليلاً
لا اتخذت ابا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الرحمن » والحديثان في الصحيح
وهما بطلان قول من قال الخلقة لا ابراهيم والمحبة لمحمد فابراهيم خليل الله ومحمد
حبيبه ، وفي الصحيح ايضا اني ابرأ الى كل خليل من خلته والمحبة قد ثبتت

لغيره قال تعالى (وَاللَّهُ يُحِبُّ الْحُسَيْنِينَ - فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ - إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ) فبطل قول من خص الخلّة بإبراهيم والمحبة بمحمد
بل الخلّة خاصة بهما والمحبة عامة وحديث ابن عباس رضي الله عنهما الذي رواه
الترمذي الذي فيه ان ابراهيم خليل الله الا وانا حبيب الله ولا نخر لم يثبت
والمحبة مراتب . (اولها) العلاقة وهي تعلق القلب بالمحبوب . (والثانية) الارادة
وهي ميل القلب الى محبوه وطلبه له (الثالثة) الصبابة وهي انصباب القلب
اليه بحيث لا يملكه صاحبه كانه باب الماء في الحدور (الرابعة) الغرام وهي الحب
اللازم للقلب ومنه الغريم للملازمة ومنه ان عذابها كان غراما (الخامسة) المودة
والود وهي صفو المحبة وخالصها ولها قال تعالى (سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا)
(السادسة) الشغف وهي وصول المحبة الى شغاف القلب (السابعة) العشق وهو
الحب المفرط الذي يخاف على صاحبه منه ولكن لا يوصف به الرب تعالى ولا
العبد في محبة ربه وان كان قد اطلقه بعضهم واختلف في سبب المنع ف قيل عدم
التوقيف وقيل غير ذلك ولعل امتناع اطلاقه ان العشق محبة مع شهوة (الثامنة)
التقسيم وهو بمعنى التعبد (التاسعة) التعبد (العاشرة) الخلّة وهي المحبة التي تخللت
روح الحب وقلبه وقيل في ترتيبها غير ذلك وهذا الترتيب تقريب حسن لا
يعرف حسنه الا بالتأمل في معانيه . واعلم ان وصف الله تعالى بالمحبة والخلّة هو
كما يليق بجلال الله تعالى وعظمته كسائر صفاته تعالى وانما يوصف الله تعالى من
هذه الانواع بالارادة والود والمحبة والخلّة حيثما ورد النص ، وقد اختلف
في تحديد المحبة على اقوال نحو ثلاثين قولاً ولا تحد المحبة بمحمد اوضح منها
فالحدود لا تزيد عما لا خفاً به هذه الاشياء الواضحة لا تحتاج الى تحديد كالماء والهواء

والتراب والجوع ونحو ذلك قوله ﴿ وكل دعوة النبوة بعده فني وهوى ﴾ ش .
لما ثبت انه خاتم النبيين علم ان من ادعى بعده النبوة فهو كاذب ولا يقال فلوجاء
المدعي للنبوة بالمعجزات الخارقة والبراهين الصادقة كيف يقال بتكذيبه لانا
تقول هذا لا يتصور ان يوجد وهو من باب فرض المحال لأن الله تعالى لما
اخبّر انه خاتم النبيين . فمن المحال ان يأتي مدع يدعي النبوة ولا يظهر اماره
كذبه في دعواه والنفي ضد الرشاد والهوى عبارة عن شهوة النفس اي ان تلك
الدعوى بسبب هوى النفس لا عن دليل فتكون باطلة قوله ﴿ وهو المبعوث
الى عامة الجن وكافة الورى بالحق والهدى وبالتور والضياء ﴾ اما كونه مبعوثا
الى عامة الجن فقال تعالى حكاية عن قول الجن (يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ)
الآية وكذا سورة الجن تدل على انه ارسل اليهم ايضا قال مقاتل لم يبعث الله
رسولا الى الانس والجن قبله وهذا قول بعيد فقد قال تعالى (يَا مَعْشَرَ
الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ) الآية والرسول من الانس فقط وليس
من الجن رسول كذا قال مجاهد وغيره من السلف والخلف ، وقال ابن عباس
الرسول من بني آدم ومن الجن نذر وظاهر قوله تعالى حكاية عن الجن (إِنَّا نَسْمَعُكَ
كِتَابًا أَنْزَلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْ مُوسَى) الآية يدل على ان موسى مرسل اليهم ايضا والله اعلم .
وحكى ابن جرير عن الضعك بن مزاحم انه زعم ان في الجن رسلا واحتج بهذه
الآية الكريمة ، وفي الاستدلال بها على ذلك نظر لانها محتملة وليست بصريحة
وهي والله اعلم كقوله (يَخْرُجُ مِنْهَا الثُّلُوثُ وَالْمَرْجَانُ) والمراد من احدهما واما
كونه مبعوثا الى كافة الورى فقد قال (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا
وَنَذِيرًا) وقد قال تعالى (قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا) وقال تعالى

(وَأَوْحِيَ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأَنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ) أي وأنذر من بلغه وقال تعالى
 (وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا) وقال تعالى (أَمْ كَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ
 أَوْحَيْنَا إِلَىٰ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صَدَقَ عِنْدَ
 رَبِّهِمْ) الآية وقال تعالى (تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ
 نَذِيرًا) وقد قال تعالى (وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ
 أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ) وقال ﷺ « اعطيت خمسا
 لم يعطهن احد من الانبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الارض
 مسجدا وطهورا فايما رجل من امتي ادركته الصلاة فليصل واحلت لي الغنائم
 ولم تحل لاحد قبلي واعطيت الشفاعة وكان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعث
 الى الناس عامة » اخرجاه في الصحيحين وقال ﷺ « لا يسمع بي رجل من هذه
 الامة يهودي ولا نصراني ثم لا يؤمن بي الا دخل النار » رواه مسلم وكونه
 ﷺ مبعوثا الى الناس كافة معلوم من دين الاسلام بالضرورة . واما قول
 النصاري انه رسول الى العرب خاصة فظاهر البطلان فانهم لما صدقوا بالرسالة
 لزمهم تصديقه في كل ما يخبر به . وقد قال انه رسول الله الى الناس عامة
 والرسول لا يكذب فلزم تصديقه حتما فقد ارسل رسله وبعث كتبه في اقطار
 الارض الى كسرى وقيصر والنجاشي والمقوقس وسائر ملوك الاطراف يدعو
 الى الاسلام وقوله وكافة الوري في جر كافة نظر، فانهم قالوا لم تستعمل كافة
 في كلام العرب الا حالا واختلفوا في اعرابها في قوله تعالى (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ
 إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ) على ثلاثة اقوال . (احدها) انها حال من الكاف في ارسلك
 وهي اسم فاعل والتاء فيها للمباغة اي الا كافا للناس عن الباطل وقيل هي مصدر
 كف فيه بمعنى كفا اي الا تكف الناس كفا وقوع المصدر حالا كثير (الثاني)

انها حال من الناس واعترض بان حال المجرور لا يتقدم عليه عند الجمهور واجيب
 بانه قد جاء عن العرب كثير افرج بقبوله وهو اختيار ابن مالك اي (وما ارسلناك
 الا للناس بما كافة) (الثالث) انها صفة لمصدر محذوف اي ارساله كافة واعترض بما
 تقدم انها لم تستعمل الا حالا . وقوله بالحق والهدى وبالنور والضياء هذه
 اوصاف ما جاء به رسول الله ﷺ من الدين والشرع المؤيد بالبراهين الباهرة
 من القرآن وسائر الادلة والضياء اكمل من النور قال تعالى (هُوَ الَّذِي جَعَلَ
 الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا) قوله ﴿وان القرآن كلام الله منه بدا بلا كيفية
 قولاً وانزله على رسوله وحياً وصدقه المؤمنون على ذلك حقاً وايقنوا انه كلام
 الله تعالى بالحقيقة ليس بمخلوق ككلام البرية فمن سمعه فزعم انه كلام البشر
 فقد كفر وقد ذمه الله وعابه واوعده بسقر حيث قال تعالى (سَأُصْلِيهِ سَقَرَ)
 فلما أوعده الله بسقر لمن قال (ان هذا الا قول البشر) علمنا وايقنا انه قول
 خالق البشر ولا يشبه قول البشر ﴿ش . هذه قاعدة شريفة واصل كبير من
 اصول الدين ضل فيه طوائف كثيرة من الناس وهذا الذي حكاه الطحاوي
 رحمه الله هو الحق الذي دلت عليه الادلة من الكتاب والسنة لمن تدبرها
 وشهدت به الفطرة السليمة التي لم تغير بالشبهات والشكوك والاراء الباطلة
 وقد افرق الناس في مسألة الكلام على تسعة اقوال . (احدها) ان كلام الله
 هو ما يفيض على النفوس من المعاني اما من العقل الفعال عند بعضهم او من
 غيره وهذا قول الصائبة والمثلية . (وثانيها) انه مخلوق خلقه الله منفصلاً
 عنه وهذا قول المعتزلة . (وثالثها) انه معنى واحد قائم بذات الله هو الأمر
 والنهي والخبر والاستخبار وان عبر عنه بالعربية كان قرآناً وان عبر عنه بالعبرانية

كان توراة وهذا قول ابن كلاب ومن وافقه كالأشعري وغيره . (ورابعها)
 انه حروف واصوات ازلية مجتمعة في الازل وهذا قول طائفة من اهل الكلام
 ومن اهل الحديث . (وخامسها) انه حروف واصوات لكن تكلم الله بها
 بعد ان لم يكن متكلما وهذا قول الكرامية وغيرهم . (وسادسها) ان كلامه
 يرجع الى ما يحدثه من علمه وارادته القائم بذاته وهذا يقوله صاحب المعتبر ويعميل
 اليه الرازي في المطالب العالية . (وسابعها) ان كلامه يتضمن معنى قائما بذاته
 هو ما خلقه في غيره وهذا قول ابي منصور الماتريدي . (وثامنها) انه مشترك
 بين المعنى القديم القائم بالذات وبين ما يخلق في غيره من الاصوات وهذا
 قول ابي المعالي ومن تبعه . (وتاسعها) انه تعالى لم يزل متكلما اذا شاء ومتى شاء
 وكيف شاء وهو يتكلم به بصوت سمع وان نوع الكلام قديم وان لم يكن
 الصوت المعين قديما وهذا المأثور عن ائمة الحديث والسنة وقول الشيخ رحمه
 الله وان القرآن كلام الله ان بكسر الهمزة عطف على قوله ان الله واحد
 لا شريك له ثم قال وان محمدا عبده المصطفى وكسر همزة ان في المواضع الثلاثة
 لانها معمول القول اعني قوله في اول كلامه تقول في توحيد الله . وقوله كلام
 الله منه بدا بلا كيفية قولا رد على المعتزلة وغيرهم فان المعتزلة تزعم ان القرآن
 لم يبد منه كما تقدم حكاية قولهم قالوا و اضافته اليه اضافة تشريف كييت الله
 وناقة الله يحرفون الكلام عن مواضعه وقولهم باطل فان المضاف الى الله تعالى
 معان واعيان فاضافة الاعيان الى الله للتشريف وهي مخلوقة له كييت الله
 وناقة الله بخلاف اضافة المعاني كعلم الله وقدرته وعزته وجلاله وكبريائه وكلامه
 وحياته وعلوه وقهره فان هذا كله من صفاته لا يمكن ان يكون شيء من ذلك

مخلوقا والوصف بالتكلم من اوصاف الكمال وضده من اوصاف النقص قال تعالى
 (وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ
 لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا) فكان عباد العجل مع كفرهم اعرف بالله
 من المعتزلة فانهم لم يقولوا لموسى وربك لا يتكلم ايضا وقال تعالى عن العجل
 ايضا (أَفَلَا يَرَوْنَ إِلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا بَمَكَ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا) فلم ان
 نفي رجوع القول ونفي التكلم نقص يستدل به على عدم الوهية العجل وغاية
 شبهتهم انهم يقولون يلزم منه التشبيه والتجسيم فيقال لهم اذا قلنا انه تعالى
 يتكلم كما يليق بجلاله انتفت . الا ترى انه تعالى قال (الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ
 وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ) فتحن تؤمن انها تكلم ولا نعلم كيف تتكلم
 وكذا قوله تعالى (وَقَالُوا لَجُلُودُهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي
 أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ) وكذلك تسبيح الحصى والطعام وسلام الحجر كل ذلك بلا
 فم يخرج منه الصوت الصاعد من لديه المعتمد على مقاطع الحروف ، والى
 هذا اشار الشيخ رحمه الله بقوله منه بدا بلا كيفية قولاً اي ظهر منه ولا ندري
 كيفية تكلمه به واكد هذا المعنى بقوله قولاً اي بالمصدر المعروف للحقيقة كما
 اكد الله تعالى الكلام بالمصدر المثبت النافي للجاز في قوله (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى
 تَكْلِيمًا) فاذا بعد الحق الا الضلال ، ولقد قال بعضهم لابي عمرو بن العلا
 احد القراء السبعة اريد ان تقرأ وكلم الله موسى بنصب اسم الله ليكون موسى
 هو المتكلم لا الله فقال له ابو عمرو هب اني قرأت هذه الآية كذا فكيف
 تصنع بقوله تعالى (وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ) فهبت المعتزلي وكم في
 الكتاب والسنة من دليل على تكلم الله تعالى لاهل الجنة وغيرهم قال تعالى

سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ) عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «يُنَادِي أَهْلَ الْجَنَّةِ فِي نَعِيمِهِمْ إِذْ سَطَعَ لَهُمْ نُورٌ فَرَفَعُوا أَبْصَارَهُمْ فَإِذَا الرَّبُّ جَلَّ جَلَالُهُ قَدْ أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ مِنْ فَوْقِهِمْ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ) فَلَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى شَيْءٍ مِمَّا هُمْ فِيهِ مِنَ النِّعَمِ مَا دَامُوا يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ حَتَّى يَحْتَجِبَ عَنْهُمْ وَتَبْقَى بَرَكَتُهُ وَنُورُهُ» رواه ابن ماجه وغيره ففي هذا الحديث اثبات صفة الكلام واثبات الرؤية واثبات العلو وكيف يصح مع هذا ان يكون كلام الرب كله معنى واحدا وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ) فإهانهم بترك تكليمهم والمراد انه لا يكلمهم تكليم تكريم هو الصحيح اذ قد اخبر في الآية الاخرى انه يقول لهم في النار اخسأوا فيها ولا تكلمون فلو كان لا يكلم عباده المؤمنين لكانوا في ذلك هم واعدائهم سواء ولم يكن في تخصيص اعدائه بانه لا يكلمهم فائدة اعلا وقال البخاري في صحيح باب كلام الرب تبارك وتعالى مع اهل الجنة وساق فيه عدة احاديث فافضل نعيم اهل الجنة رؤية وجهه تبارك وتعالى وتكليمه لهم فانكار ذلك انكار لروح الجنة واعلى نعيمها وافضله الذي ما طابت لاهلها الا به . واما استدلالهم بقوله تعالى (اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) والقرآن شيء فيكون داخلا في عموم كل فيكون مخلوقا فمن اعجب المعجب . وذلك ان افعال العباد كلها عندهم غير مخلوقة لله تعالى وانما يخلقها العباد جميعها لا يخلقها الله فاخرجوها من عموم كل وادخلوا كلام الله في عمومها مع انه صفة من صفاته به تكون الاشياء المخلوقة اذ بأمره تكون المخلوقات قال تعالى (وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ إِلَهِ الْخَلْقِ وَالْأَمْرُ)

ففرق بين الخلق والأمر فلو كان الأمر مخلوقا للزم أن يكون مخلوقا بأمر آخر
والآخر بآخر الى ما لا نهاية له فيلزم التسلسل وهو باطل وطرده باطلهم أن
تكون جميع صفاته تعالى مخلوقة كالعلم والقدرة وغيرها وذلك صريح الكفر
فإن علمه شيء وقدرته شيء وحياته شيء فيدخل ذلك في عموم كل فيكون
مخلوقا بعد أن لم يكن، تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا وكيف يصح أن يكون
متكلما بكلام يقوم بغيره ولو صح ذلك للزم أن يكون ما أحدثه من الكلام في
الجمادات كلامه وكذلك أيضا ما خلقه في الحيوانات ولا يفرق حيثنذ بين نطق
وانطق وانما قالت الجلود انطقنا الله ولم تقل نطق الله بل يلزم أن يكون متكلما
بكل كلام خلقه في غيره زورا كان أو كذبا أو كفرا وهذيانا تعالى الله عن ذلك .
وقد طرد ذلك الاتحادية فقال ابن عربي

وكل كلام في الوجود كلامه * سواء علينا شره و نظامه

ولو صح أن يوصف أحد بصفة قامت بغيره لصح أن يقال للبصير أعمى
وللأعمى بصير لأن البصير قد قام وصف العمى بغيره والأعمى قد قام وصف
البصر بغيره ولصح أن يوصف الله تعالى بالصفات التي خالقها في غيره من
الألوان والروائح والطعوم والطول والقصر ونحو ذلك وبمثل ذلك الزم
الامام عبد العزيز المسكي بشرا المرسي بين يدي المأمون بعد أن تكلم معه
ماثرما أن لا يخرج عن نص التنزيل وألزمه الحجة فقال بشر : يا امير المؤمنين
ليدع مطالبتني بنص التنزيل وينظرني بغيره فإن لم يدع قوله ويرجع عنه ويقر
بخلق القرآن الساعة والأفدى حلال قال عبد العزيز : تسألني أم أسألك فقال
بشر انت وطمع في . فقلت له : يلزمك واحدة من ثلاث لا بد منها . اما ان

تقول ان الله خلق القرآن وهو هندي انا كلامه في نفسه او خلقه قائما بذاته
ونفسه او خلقه في غيره قال اقول : خلقه كما خلق الأشياء كلها وحاد عن
الجواب فقال للمأمون : اشرح انت هذه المسئلة ودع بشرا فقد انقطع فقال
عبد العزيز : ان قال خلق كلامه في نفسه فهذا محال لأن الله لا يكون محلا
للحوادث المخلوقة ولا يكون منه شيء مخلوقا وان قال خلقه في غيره فهو كلامه
وان قال خلقه قائما بنفسه وذاته فهذا محال لا يكون الكلام الا من متكلم كما
لا تكون الارادة الا من مرید ولا العلم الا من عالم ولا يعقل كلام قائم بنفسه
يتكلم بذاته فلما استحال من هذه الجهات ان يكون مخلوقا علم انه صفة لله
هذا مختصر من كلام الامام عبد العزيز في الحيدة وعموم كل في كل موضع
بحسبه ويعرف ذلك بالقرائن الا ترى الى قوله تعالى (تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ
رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَکِنُهُمْ) ومساكنهم شيء ولم تدخل في عموم كل
شيء دمرته الريح وذلك لأن المراد تدمير كل شيء يقبل التدمير بالريح عادة
وما يستحق التدمير وكذا قوله تعالى حكاية عن بلقيس (وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ
شَيْءٍ) المراد من كل شيء يحتاج اليه الملوك وهذا القيد يفهم من قرائن الكلام
اذ مراد الهدهد انها ملكة كاملة في امر الملك غير محتاجة الى ما يكمل به امر
ملكها . ولهذا نظائر كثيرة والمراد من قوله تعالى خالق كل شيء اي كل شيء مخلوق
وكل موجود سوى الله فهو مخلوق فدخل في هذا العموم افعال العباد حتما ولم يدخل
في العموم الخالق تعالى وصفاته ليست غيره لانه سبحانه وتعالى هو الموصوف
بصفات الكمال وصفاته ملازمة لذاته المقدسة لا يتصور انفصال صفاته عنه كما تقدم
الاشارة الى هذا المعنى عند قوله ما زال بصفاته قديما قبل خلقه بل نفس ما استدلوا

به يدل عليهم فاذا كان قوله تعالى (خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) مخلوقا لا يصلح ان يكون دليلا
واما استدلالهم بقوله تعالى (إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا) فما افسده من استدلال
فان جعل اذا كان بمعنى خلق يتعدى الى مفعول واحد كقوله تعالى (وَجَعَلَ
الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ) وقوله تعالى (وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ -
وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ -
وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفًّفًا مَحْفُوظًا) واذا تعدى الى مفعولين لم يمكن بمعنى خلق
قال تعالى (وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا)
وقال تعالى (وَلَا تَجْمَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ) وقال تعالى (الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ
عِضِينَ) وقال تعالى (وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ) وقال تعالى (وَلَا تَجْعَلْ
مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) وقال تعالى (وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَانَّ)
ونظائره كثيرة فكذا قوله تعالى (إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا) . وما افسد
استدلالهم بقوله تعالى (نُودِيَ مِنَ شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ
مِنَ الشَّجَرَةِ) على ان الكلام خلقه الله تعالى في الشجرة فسمعه موسى منها
وعموا عما قبل هذه الكلمة وما بعدها فان الله تعالى قال (فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ
شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ) والنداء هو الكلام من بعد فسمع موسى النداء من
حافة الوادي ثم قال (فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ) اى ان النداء كان في
البقعة المباركة من عند الشجرة كما يقول سمعت كلام زيد من البيت يكون
من البيت لا ابتداء الفاية لا ان البيت هو المتكلم ولو كان الكلام مخلوقا في
الشجرة لكانت الشجرة هي القائلة يا موسى اني انا الله رب العالمين . وهل قال
اني انا الله رب العالمين غير رب العالمين ولو كان هذا الكلام بدا من غير

الله لكان قول فرعون انا ربكم الاعلى صدقا اذ كل من الكلامين عندهم مخلوق قد قاله غير الله وقد فرقوا بين الكلامين على اصولهم الفاسدة ان ذلك كلام خلقه الله في الشجرة وهذا كلام خلقه فرعون فحرفوا وبدلوا واعتقدوا خالفا غير الله . وسيأتي الكلام على مسألة افعال العباد ان شاء الله تعالى فان قيل فقد قال تعالى (اِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) وهذا يدل على ان الرسول احده اما جبرائيل او محمد قيل ذكر الرسول معرف انه مبلغ عن مرسله لانه لم يقل انه قول ملك او نبي فعلم انه باخه عن مرسله به لا انه انشاء من جهة نفسه وايضا فالرسول في احدي الايتين جبرائيل وفي الاخرى محمد فاضافته الى كل منهما تبين ان الاضافة للتبليغ اذ لو احدهما امتنع ان يحدثه الاخر . وايضا فقوله رسول امين دليل على انه لا يزيد في الكلام الذي ارسل بتبليغه ولا ينقص منه بل هو امين على ما ارسل به يبلغه عن مرسله وايضا فان الله قد كفر من جعله قول البشر ومحمد ﷺ بشر فمن جعله قول محمد بمعنى انه انشاء فقد كفر ولا فرق بين ان يقول انه قول بشر او جني او ملك والكلام كلام من قاله مبتدئا لا من قاله مابغا ومن سمع قائلا يقول * قفا نيك من ذكرى حبيب ومنزل *

قال هذا شعر امرئ القيس ومن سمعه يقول « انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى » قال هذا كلام الرسول وان سمعه يقول (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ - اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) قال هذا كلام الله ان كان عنده خبر ذلك والا قال لا ادرى من كلام من هذا ولو اسكر عليه احد ذلك لكذب . ولهذا من سمع من غيره نظما وقرآ

يقوله هذا كلام من هذا كلامك او كلام غيرك . وبالجملة فاهل السنة كلهم من اهل المذاهب الاربعة وغيرهم من السلف والخلف متفقون على ان كلام الله غير مخلوق ولكن بعد ذلك تنازع المتأخرون في ان كلام الله هل هو معنى واحد بالذات او انه حروف واصوات تكلم الله بها بعد ان لم يكن متكلماً او انه لم يزل متكلماً اذا شاء ومتى شاء وكيف شاء وان نوع الكلام قديم وان يطلق بعض المعتزلة على القرآن انه غير مخلوق ومرادهم انه غير مختلق مفترى مكذوب بل هو حق وصدق ، ولا ريب ان هذا المعنى منتف باتفاق المسلمين والنزاع بين اهل القبلة انما هو في كونه مخلوقاً خلقه الله او هو كلامه الذي تكلم به وفام بذاته واهل السنة انما سئلوا عن هذا والا فكونه مكذوباً مفترى مما لا ينازع مسلم في بطلانه ولا شك ان مشايخ المعتزلة وغيرهم من اهل البدع معترفون بأن اعتقادهم في التوحيد والصفات والقدر لم يتلقوه لا عن كتاب ولا سنة ولا عن ائمة الصحابة والنابعين لهم باحسان وانما يزعمون ان العقل دلهم عليه وانما يزعمون انهم تلقوا من الائمة الشرع ولو ترك الناس على فطرتهم السليمة وعقولهم المستقيمة لم يكن بينهم نزاع ولكن القى الشيطان الى بعض الناس اغلوطة من اغاليطه فرق بها بينهم وان الذين اختلفوا في الكتاب لى شقاق بعيد والذي يدل عليه كلام الطحاوي رحمه الله انه تعالى لم يزل متكلماً اذا شاء كيف شاء وان نوع كلامه قديم وكذلك ظاهر كلام الامام ابي حنيفة رحمه الله في المقه الا كبر فانه قال والقرآن في المصاحف مكتوب وفي القلوب محفوظ وعلى الالسن مقروء وعلى النبي ﷺ منزل ولفظنا بالقرآن مخلوق والقرآن غير مخلوق وما ذكر الله في القرآن عن موسى عليه

السلام وغيره وعن فرعون وابليس فان ذلك كلام الله اخبارا عنهم وكلام موسى وغيره من المخلوقين مخلوق والقرآن كلام الله لا كلامهم وسمع موسى عليه السلام كلام الله تعالى فلما كلم موسى كلمه بكلامه الذي هو من صفاته لم يزل وصفاته كلها خلاف صفات المخلوقين يعلم لا كعلمنا ويقدر لا كقدرتنا ويرى لا كرؤيتنا ويتكلم لا ككلامنا انتهى فقوله ولما كان موسى كلمه بكلامه الذي هو من صفاته يعلم منه انه حين جاء كلمه لانه لم يزل ولا يزال اذ لا ابدا يقول يا موسى كما يفهم ذلك من قوله تعالى ﴿ ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه ﴾ ففهم منه الرد على من يقول من اصحابه انه معنى واحد قائم بالنفس لا يتصور ان يسمع وانما يخلق الله الصوت في الهواء كما قاله ابو منصور لما تريدي وغيره وقوله الذي هو من صفاته لم يزل رد على من يقول انه حدث له وصف الكلام بعد ان لم يكن متكلماً . وبالجملة فكل ما تحتاج به المعزلة مما يدل على انه كلام متعلق بمشيئته وقدرته وانه يتكلم اذا شاء وانه يتكلم شيئاً بعد شيء فهو حق يجب قبوله وما يقوله به من يقول ان كلام الله قائم بذاته وانه صفة له والصفة لا تقوم الا بالموصوف فهو حق يجب قبوله والقول به فيجب الاخذ بما في قول كل من الطائفتين من الصواب والعدول عما يردده الشرع والعقل من قول كل منهما فاذا قالوا لنا فهذا يلزم ان تكون الحوادث قامت به قلنا هذا القول مجمل ومن انكر قبلكم قيام الحوادث بهذا المعنى به تعالى من الأئمة ونصوص القرآن والسنة تتضمن ذلك ونصوص الأئمة ايضاً مع صريح العقل . ولا شك ان الرسل الذين خاطبوا الناس واخبروهم ان الله قال ونادى وتاجى ويقول لم يفهموهم ان هذه مخلوقات منفصلة عنه بل الذين افهموهم اياه ان الله نفسه هو

الذي تكلم والكلام قائم به لا بغيره وانه هو الذي تكلم به وقاله كما قلت عائشة رضي الله عنها في حديث الافك . ولشأنني في نفسي كان احقر من ان يتكلم الله في بوحى يتلى ولو كان المراد من ذلك كله خلاف مفهومه لوجب بيانه اذ تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز ولا يعرف في لغة ولا عقل قائل متكلم لا يقوم به القول والكلام وانما قام الكلام بغيره وان زعموا انهم فروا من ذلك حذرا من التشبيه فلا يثبتوا صفة غيره فانهم اذا قالوا يعلم لا كعلمنا قلنا ويتكلم لا كتكلمنا وكذلك سائر الصفات وهل يعقل قادر لا تقوم به القدرة او حي لا تقوم به الحياة وقد قال صلى الله عليه وسلم « اعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر » فهل يقول عاقل انه ﷺ عاذ بمخلوق بل هذا كقوله « اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بعمافاتك من عقوبتك » وكقوله « اعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما اجد واحاذر » وكقوله « واعوذ بعظمتك ان تغتال من تحتنا » كل هذه من صفات الله تعالى وهذه المعاني مبسطة في مواضعها وانما اشير اليها هنا اشارة وكثير من متأخري الحنفية على انه معنى واحد والتعدد والتكثير والتجزئ والتبعض في الحاصل في الدلالات لافي المدلول وهذه العبارات مخلوقة وسميت كلام الله لدالاتها عليه وتأديدها فان عبر بالعربية فهو قرآن وان عبر بالبرانية فهو توراة فاختلفت العبارات لا الكلام قالوا : وتسمى هذه العبارات كلام الله مجازا وهذا الكلام فاسد فان لازمه ان معنى قوله « ولا تقربوا الزنى » هو معنى قوله « واقبوا الصلاة » ومعنى آية الكرسي هو معنى آية الدين ومعنى سورة الاخلاص هو معنى تبت يدا ابي لهب وكلا تأمل الانسان هذا القول تبين له فساد وعلم

انه مخالف لكلام السلف والحق ان التوراة والانجيل والزبور والقرآن من كلام الله حقيقة وكلام الله تعالى لا يتناهى فانه لم يزل يتكلم بما شاء اذا شاء كيف شاء ولا يزال كذلك قال تعالى ﴿ قل لو كان البحر مداد الكلمات ربى لنفدت البحر قبل ان تنفذ كلمات ربى ولو جئنا بمنله مددا ﴾ وقال تعالى ﴿ ولو ان ما في الأرض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم ﴾ ولو كان ما في المصحف عبارة عن كلام الله وليس هو كلام الله لما حرم على الجنب والمحدث مسه ولو كان ما يقرأ القاريء ليس كلام الله لما حرم على الجنب والمحدث مسه بل كلام الله محفوظ في الصدور ، مقروء بالأسن ، مكتوب في المصاحف كما قاله ابو حنيفة في الفقه الأكبر وهو في هذه المواضع كلها حقيقة واذا قيل المكتوب في المصحف كلام الله فهم منه معنى صحيح حقيقى واذا قيل فيه خط فلان وكتابه فهم منه معنى صحيح حقيقى واذا قيل فيه مداد قد كتب به فهم منه معنى صحيح حقيقى واذا قيل المداد في المصحف كانت الظرفية فيه غير الظرفية المفهومة من قول القائل فيه السموات والأرض وفيه محمد وعيسى ونحو ذلك وهذان المعنيان مغايران لمعنى قول القائل فيه خط فلان الكاتب وهذه المعاني الثلاثة مغايرة لمعنى قول القائل فيه كلام الله ومن لم يتنبه للفروق بين هذه المعاني ضل ولم يهتد للصواب وكذلك الفرق بين القراءة التي هي فعل القاريء والمقروء الذي هو قول الباري من لم يهتد له فهو ضال ايضا ولو ان انسانا وجد في ورقة مكنوبا ألا كل شيء ما خلا الله باطل من خط كان معروفا لقال : هذا من كلام لبيد حقيقة وهذا خط فلان حقيقة وهذا كل شيء حقيقة وهذا خبر حقيقة ولا تشبه هذه الحقيقة

بالأخرى والقرآن في الأصل مصدر فتارة يذكر ويراد به القراءة قال تعالى ﴿وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا﴾ وقال ﷺ «زينوا القرآن بأصواتكم» وتارة يذكر ويراد به المقروء قال تعالى ﴿فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم﴾ وقال تعالى ﴿وإذا قرء القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون﴾ وقال ﷺ «إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف» إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث الدالة على كل من المعنيين المذكورين فالحقائق لها وجود عيني وذهني ولفظي ورسمي ولكن الأعيان تعلم ثم تذكر ثم تكتب فكتابها في المصحف هي المرتبة الرابعة وأما الكلام فإنه ليس بينه وبين المصحف واسطة بل هو الذي يكتب بلا واسطة ذهن ولا لسان والفرق بين كونه في زبر الأولين وبين كونه في رق منشور أولوح محفوظ أوفي كتاب مكنون واضح فقوله عن القرآن وأنه لفي زبر الأولين أي ذكره ووصفه والأخبار عنه كما أن محمدا مكتوب عندهم إذا القرآن أنزله الله على محمد لم ينزله على غيره أصلا ولهذا قال في الزبر ولم يقل في المصحف ولا في الرق لأن الزبر جمع زبور والزبر هو الكتابة والجمع فقوله وأنه لفي زبر الأولين أي مزبور الأولين ففي نفس اللفظ واشتقاقه ما يبين المعنى المراد ويبين كمال بيان القرآن وخلوصه من اللبس وهذا مثل قوله الذي يجدونه مكتوبا عندهم أي ذكره بخلاف قوله في رق منشور ولوح محفوظ وكتاب مكنون لأن العامل في الظرف إما أن يكون من الأفعال العامة مثل الكون والاستقرار والحصول ونحو ذلك أو يقدر مكتوب في كتاب أوفي رق والكتاب تارة يذكر ويراد به محل الكتابة وتارة يذكر ويراد به الكلام المكتوب ويجب التفريق بين كتابة الكلام في الكتاب وكتابة الأعيان

الموجود في الخارج فيه فان تلك انما يكتب ذكرها وكلما تدبر الانسان هذا المعنى وضح له الفرق وحقيقة كلام الله تعالى الخارجية هي ما يسمع منه او من المبلغ عنه فاذا سمعه السامع علمه وحفظه فكلام الله مسموع له معلوم محفوظ فاذا قاله السامع فهو مقروء له متلو فان كتبه فهو مكتوب له مرسوم وهو حقيقة في هذه الوجوه لا يصح نفيه والمجاز يصح نفيه فلا يجوز ان يقال ليس في المصحف كلام الله ولا ماقرأ القاريء كلام الله وقد قال تعالى ﴿وان احد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله﴾ وهو لا يسمع كلام الله من الله وانما يسمعه من مبلغه عن الله والآية تدل على فساد قول من قال : ان المسموع عبارة عن كلام الله وليس هو كلام الله فانه تعالى قال ﴿حتى يسمع كلام الله﴾ ولم يقل حتى يسمع ما هو عبارة عن كلام الله والاصل الحقيقة ومن قال ان المكتوب في المصاحف عبارة عن كلام الله او حكاية كلام الله وليس فيها كلام الله فقد خالف الكتاب والسنة وساف الأمة وكفى بذلك ضلالا وكلام الطحاوي يرد قول من قال انه معنى واحد لا يتصور سماعه منه وان المسموع المنزل المقدر والمكتوب ليس كلام الله وانما هو عبارة عنه قال الطحاوي رحمه الله يقول كلام الله منه بدا وكذلك قال غيره من السلف ويقولون منه بدا واليه يعود وانما قالوا منه بدا لان الجهمية من المعتزلة وغيرهم كانوا يقولون انه خلق الكلام في محل فبدا الكلام من ذاك المحل فقال السلف منه بدا اي هو المتكلم به فنه بدا لا من بعض المخلوقات كما قال تعالى ﴿تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم﴾ - ولكن حق القول مني - قل نزل روح القدس من ربك بالحق ﴿ومعنى قولهم واليه

يعود يرفع من الصدور والمصاحف فلا يبقى في الصدور منه آية ولا في المصاحف كما جاء ذلك في عدة آثار وقوله بلا كيفية اي لا تعرف كيفية تكلمه به قولا ليس بالمجاز وانزله على رسوله وحيا اي انزله اليه على لسان الملك فسمعه الملك جبرائيل من الله وسمعه الرسول محمد ﷺ من الملك وقرأ على الناس قال تعالى ﴿ وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا ﴾ وقال تعالى ﴿ نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين ﴾ وفي ذلك اثبات صفة العلو لله تعالى وقد اورد على ذلك ان انزال القرآن نظير انزال المطر او انزاله الحديد وانزال ثمانية ازواج من الانعام . والجواب ان انزال القرآن فيه مذكور انه انزال من الله قال تعالى ﴿ حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم ﴾ وقال تعالى ﴿ تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ﴾ وقال تعالى ﴿ تنزيل من الرحمن الرحيم ﴾ وقال تعالى ﴿ تنزيل من حكيم حميد ﴾ وقال تعالى ﴿ انا انزلناه في ليلة مباركة انا كنا منذرين فيها يفرق كل امر حكيم امرا من عندنا انا كنا مرسلين ﴾ وقال تعالى ﴿ فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما اتبعه ان كنتم صادقين ﴾ وقال تعالى ﴿ والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق ﴾ وقال تعالى ﴿ قل نزله روح القدس من ربك بالحق ﴾ وانزال المطر مقيد بانه منزل من السماء قال تعالى ﴿ انزل من السماء ماء ﴾ والسماء العلو وقد جاء في مكان آخر انه منزل من المزن والمزن السحاب . وفي مكان آخر انه منزل من المعصرات وانزال الحديد والانعام مطلق فكيف يشبه هذا الانزال بهذا الانزال فالحديد انما يكون من المعادن التي في الجبال وهي عالية على الارض وقد قيل انه كل ما كان معدنه اعلى كان حديد اجود والانعام تخلق بالتوالد المستلزم انزال

الذ كور الماء من اصلاها الى ارحام الاناث ولهذا يقال انزل ولم ينزل ثم الاجنة تنزل من بطون الامهات الى وجه الارض . ومن المعلوم ان الانعام تعلق فوطها انائها عند الوطى وينزل ماء الفحل من علو الى رحم الانثى وتلقى ولدها عند الولادة من علو الى اسفل وعلى هذا فيحتمل قوله ﴿ وانزل لكم من الانعام ﴾ وجهين (احدهما) ان يكون من لبيان الجنس . (الثاني) ان يكون من لا ابتداء الغاية وهذان الوجهان محتملان في قوله ﴿ جعل لكم من انفسكم ازواجاً ومن الانعام ازواجاً ﴾ وقوله وصدق المؤمنين على ذلك حقا الاشارة الى ما ذكره من التسليم على الوجه المذكور وانزاله اي هذا قول الصحابة والتابعين لهم باحسان وهم الساف الصالح وان هذا حق وصدق . وقوله وايقنوا انه كلام الله تعالى بالحقيقة ليس بمخلوق ككلام البرية رد على المعتزلة وغيرهم بهذا القول ظاهر ، وفي قوله بالحقيقة رد على من قال انه معنى واحد قام بذات الله لم يسمع منه وانما هو الكلام النفساني لانه لا يقال لمن قام به الكلام النفساني ولم يتكلم به ان هذا كلام حقيقة والا لزم ان يكون الاخرس متكلماً ولزم ان لا يكون الذي في المصحف عند الاطلاق هو القرآن ولا كلام الله ولكن عبارة عنه ليست هي كلام الله كما لو اشار اخرس الى شخص باشارة فهم بها مقصوده فكتب ذلك الشخص عبارته عن المعنى الذي اوحاه اليه ذلك الاخرس فالمكتوب هي عبارة ذلك الشخص عن ذلك المعنى وهذا المثل مطابق غاية المطابقة لما يقولونه وان كان الله تعالى لا يسميه احد اخرس لكن عندهم ان الملك فهم منه معنى قائماً بنفسه لم يسمع منه حرفاً ولا صوتاً بل فهم معنى مجرداً ثم عبر عنه فهو الذي احدث نظم القرآن وتأليفه العربي وان الله خلق في بعض

الاجسام كالمهوى الذي هو دون الملك هذه العبارة ويقال لمن قال انه معنى واحد هل سمع موسى عليه السلام جميع المعنى او بعضه فان قال سمعه كله فقد زعم انه سمع جميع كلام الله وفساد هذا ظاهر وان قال بعضه فقد قال يتبع بعض وكذلك كل من كلفه الله او انزل اليه شيئا من كلامه ، ولما قال تعالى للملائكة ﴿ اني جاعل في الارض خليفة ﴾ ولما قال لهم ﴿ اسجدوا لآدم ﴾ وامثال ذلك هل هذا جميع كلامه او بعضه فان قال انه جميع فهذا مكابرة وان قال بعضه فقد اعترف بتعددده . وللناس في معنى الكلام والقول عند الاطلاق اربعة اقوال (احدها) انه يتناول اللفظ والمعنى جميعا كما يتناول لفظ الانسان للروح والبدن معا وهذا قول السلف (الثاني) اسم اللفظ فقط والمعنى ليس جزء مسماه بل هو مدلول مسماه وهذا قول جماعة من المعتزلة وغيرهم (الثالث) انه اسم للمعنى فقط واطلاقه على اللفظ مجاز لانه دال عليه وهذا قول ابن كلاب ومن اتبعه (الرابع) انه مشترك بين اللفظ والمعنى وهذا قول بعض المتأخرين من الكلائية . ولهم قول ثالث . يروى عن ابي الحسن انه مجاز في كلام الله حقيقة في كلام الآدميين لان حروف الآدميين تقوم بهم فلا يكون الكلام قائما بغير التكليم بخلاف كلام الله فانه لا يقوم عنده بالله فيمتنع ان يكون كلامه وهذا مبسوط في موضعه وامامنا قال انه معنى واحد واستدل عليه بقول الاخطل ان الكلام لي الفؤاد وانما * جعل اللسان على الفؤاد دليلا

فاستدلال فاسد. ولوا استدل مستدل بحديث في الصحيحين لقالوا هذا خبر واحد ويكون مما اتفق العلماء على تصديقه وتلقيه بالقبول والعمل به فكيف وهذا البيت قد قيل انه موضوع منسوب الى الاخطل وليس هو في ديوانه

وقيل انما قال ان البيان لني الفؤاد وهذا اقرب الى الصحة وعلى تقدير صحته
 عنه فلا يجوز الاستدلال به فان النصارى قد ضلوا في معنى الكلام وزعموا
 ان عيسى عليه السلام نفس كلمة الله واتخذ اللاهوت بالناسوت اي شيء من الاله
 بشيء من الناس افيستدل بقول نصراني قد ضل في معنى الكلام على معنى الكلام
 ويترك ما يعلم من معنى الكلام في لغة العرب وايضا فمعناه غير صحيح اذ لازمه ان
 الاخرس يسى متكلم لقيام الكلام بقلبه وان لم ينطق به ولم يسمع منه والكلام
 على ذلك مبسوط في موضعه وانما اشير اليه اشارة ، وهنا معنى عجيب وهو
 ان هذا القول له شبه قوي بقول النصارى القائلين باللاهوت والناسوت
 فانهم يقولون كلام الله هو المعنى القائم بذات الله الذي لا يمكن سماعه واما النظم
 المسبوع مخلوق فافهام المعنى القديم بالنظم المخلوق يشبه امتزاج اللاهوت بالناسوت
 الذي قالته النصارى في عيسى عليه السلام فانظر الى هذا الشبه ما اعجبه ويرد
 قول من قال بأن الكلام هو المعنى القائم بالنفس قوله عليه السلام « ان صلاتنا هذه لا يصلح
 فيها شيء من كلام الناس » وقال « ان الله يحدث من امره ما يشاء وانما يحدث
 ان لا تكلموا في الصلاة » واتفق العلماء على ان المصلي اذا تكلم في الصلاة عامدا
 لغير مصاحتها بطلت صلاته واتفقوا كلهم على ان ما يقوم بالقلب من تصديق
 بأمور دينية وطلب لا يبطل الصلاة وانما يبطلها التكلم بذلك فعلم اتفاق المسلمين
 على ان هذا ليس بكلام . وايضا ففي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « ان الله
 تجاوز لامتي عما حدثت به انفسها ما لم تتكلم به او تعمل به » فقد اخبر ان الله
 عني عن حديث النفس إلا ان تتكلم ففرق بين حديث النفس وبين
 الكلام واخبر انه لا يؤخذ به حتى تتكلم به والراد حتى ينطق به اللسان

باتفاق العلماء فعلم ان هذا هو الكلام في اللغة لان الشارع انما خاطبنا بلغة
العرب . وايضاً في السنن ان معاذاً رضي الله عنه قال يا رسول الله وانا
لمؤخذون بما تتكلم به فقال « وهل يكب الناس في النار على مناخرهم إلا
حصايد السننهم » فبين ان الكلام انما هو باللسان فلفظ القول والكلام
وما تصرف منها من فعل ماض ومضارع وأمر واسم فاعل وانما يعرف في القرآن
والسنة وسائر كلام العرب اذا كان لفظاً ومعنى ولم يكن في معنى الكلام
نزاع بين الصحابة والتابعين لهم باحسان وانما حصل النزاع بين المتأخرين من
علماء اهل البدع ثم انتشر . ولا ريب ان معنى الكلام والقول ونحوهما ليس
هو مما يحتاج فيه الى قول شاعر فان هذا مما تكلم به الاولون والآخرين من اهل
اللغة وعرفوا معناه كما عرفوا معنى الرأس واليد والرجل ونحو ذلك . ولا شك
ان من قال ان كلام الله معنى واحد قائم بنفسه تعالى وان المتلو المحفوظ المكتوب
المسموع من القاريء حكاية كلام الله وهو مخلوق فقد قال بخلق القرآن وهو
لا يشعر فان الله يقول ﴿ قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل
هذا القرآن لا يأتون بمثله ﴾ اقتراء سبحانه وتعالى يشير الى ما في نفسه او الى
المتلو المسموع . ولا شك ان الاشارة انما هي الى هذا المتلو المسموع اذ ما في ذات
الله غير « شار اليه ولا منزل ولا متلو ولا مسموع وقوله لا يأتون بمثله اقتراء
سبحانه يقول لا يأتون بمثل ما في نفسي مما لم يسمعه ولم يعرفوه وما في نفس
الله عز وجل لا حيلة الى الوصول اليه ولا الى الوقوف عليه فان قالوا انما اشار
الى حكاية ما في نفسه وعبارته وهو المتلو المكتوب المسموع فاما ان يشير
الى ذاته فلا فهذا صريح القول بان القرآن مخلوق بل هم في ذلك اكفر من

المعتزلة فان حكاية الشيء بمثله وشبهه . وهذا تصرح بان صفات الله بحكية ولو كانت هذه التلاوة حكاية لكان الناس قد اتوا بمثل كلام الله فأين عجزهم ويكون التالي في زعمهم قد حكي بصوت وحرف ما ليس بصوت وحرف وليس القرآن الاسورا مسورة وآيات مسطرة في صحف مطهرة قال تعالى ﴿ فَأَتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُتَرِيَاتٍ - بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم وما يجحد بآياتنا إلا الظالمون - في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة ﴾ ويكتب لمن قرأ بكل حرف منه عشر حسنات . قال عليه السلام « اما اني لا اقول الم حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف » وهو المحفوظ في صدور الحافظين المسموع من السنن التالية . قال الشيخ حافظ الدين النسي رحمه الله في المنار ان القرآن اسم للنظم والمعنى وكذا قال غيره من اهل الاصول وما ينسب الى ابي حنيفة رحمه الله ان من قرأ في الصلاة بالفارسية اجزاه فقد رجع عنه وقال لا يجوز القراءة مع القدرة بغير العربية وقالوا لو قرأ بغير العربية فاما ان يكون مجنوناً فيداوى أو زنديقا فيقتل لان الله تكلم به بهذه اللغة والاعجاز حصل بنظمه ومعناه وقوله ومن سمعه وقال انه كلام البشر فقد كفر لا بشك في تكفير من انكر ان القرآن كلام الله بل قال انه كلام محمد أو غيره من غير الخلق ملكا كان أو بشرا وأما إذا اقر انه كلام الله ثم أول وحرف فقد وافق قول من قال : ان هذا إلا قول البشر في بعض ما به كفروا أولئك الذين استزلهم الشيطان وسيأتى الكلام عليه عند قول الشيخ ولا تكفر احدا من اهل القبلة بذنب ما لم يستعله ان شاء الله تعالى . وقوله ولا يشبه قول البشر يعني انه اشرف وافصح واصدق قال تعالى ﴿ ومن اصدق من الله حديثا ﴾

وقال تعالى ﴿ قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ﴾ الآية وقال تعالى ﴿ قل فأتوا بعشر سور مثله ﴾ وقال تعالى ﴿ قل فأتوا بسورة مثله ﴾ فلما عجزوا وهم فصحاء العرب مع شدة العداوة عن الاتيان بسورة مثله تبين صدق الرسول ﷺ انه من عند الله وإعجازه من جهة نظمه ومعناه لا من جهة احدهما فقط هذا مع انه قرآن عربي غير ذي عوج بلسان عربي مبين اى بلغة العربية ففنى المشابهة من حيث التكلم ومن حيث النكلم به ومن حيث النظم والمعنى لا من حيث الكلمات والحروف . والى هذا وقعت الاشارة بالحروف المقطعة في اوائل السور اى انه في اسلوب كلامهم وبلغتهم التي يخاطبون بها الا ترى انه يأتي بعد الحروف المقطعة بذكر القرآن كما في قوله تعالى ﴿ الم ذلك الكتاب لا ريب فيه - الم الله لا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق ﴾ الآية ﴿ المص كتاب انزل اليك ﴾ - الآية ﴿ الر تلك ايات الكتاب الحكيم ﴾ وكذلك الباقي ينبهم ان هذا الرسول الكريم لم يأتكم بما لا تعرفونه بل خاطبكم بلسانكم ولكن اهل المقالات الفاسدة يتذرعون بمثل هذا الى نفي تكلم الله به وسماع جبرائيل منه كما يتذرعون بقوله تعالى ﴿ ليس كمثله شيء ﴾ الى نفي الصفات وفي الآية ما يرد عليهم قولهم وهو قوله تعالى ﴿ وهو السميع البصير ﴾ كما في قوله تعالى ﴿ فأتوا بسورة مثله ﴾ ما يرد على من ينفي الحرف فانه قال فأتوا بسورة ولم يقل فأتوا بحرف او بكلمة واقصر سورة في القرآن ثلاث آيات ولهذا قال ابو يوسف ومحمد : ان ادنى ما يجزي في الصلاة ثلاث آيات قصار أو آية طويلة لانه لا يقطع الاعجاز بدون ذلك والله اعلم . قوله ﴿ ومن وصف الله بمعنى من معاني البشر فقد

كفر، من ابصر هذا اعتبر، وعن مثل قول الكفار أنزجر، علم انه بصفاته ليس

كالبشر ❦ ش . لما ذكر فيما تقدم ان القرآن كلام الله حقيقة منه بدا نبه بعد ذلك على انه تعالى بصفاته ليس كالبشر نفياً بالتشبيه عقيب الاثبات يعني ان الله تعالى وان وصف بانه متكلم لكن لا يوصف بمعنى من معاني البشر التي يكون الانسان بها متكلماً فان الله ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وما احسن المثل المضروب للمثبت للصفات من غير تشبيه ولا تعطيل بالابن الخالص السايغ للشارين يخرج من بين فرث التعطيل ودم التشبيه والمعطيل يعبد عدما والمشبه يعبد صنما وسيأتي في كلام الشيخ ومن لم يتوق النفي والتشبيه زل ولم يصب التنزيه وكذا قوله وهو بين التشبيه والتعطيل اي دين الاسلام ولا شك ان التعطيل شر من التشبيه بما سأذكره ان شاء الله تعالى وليس ما وصف الله به نفسه ولا ما وصفه به رسوله تشبيها بل صفات الخالق كما يليق به وصفات المخلوق كما يليق به . وقوله فمن ابصر هذا اعتبر اي من نظر بعين بصيرته فيما قاله من اثبات الوصف ونفي التشبيه ووعيد المشبه اعتبر وأنزجر عن مثل قول الكفار . قوله ❦ والرؤية حق لأهل الجنة بنير احاطة ولا كيفية كما نطق

به كتاب ربنا ❦ وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ❦ وتفسيره على ما اراد

الله تعالى وعلمه وكل ما جاء في ذلك من الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ

فهو كما قال ومعناه على ما اراد لاندخل في ذلك متأولين بارائنا ولا متوهمين

باهوائنا فانه ما سلم في دينه الا من سلم لله عز وجل ورسوله ﷺ ورد علم

ما شته عليه الى عالمه ❦ ش . المخلف في الرؤية الجهمية والمعتزلة ومن تبعهم من

الخوارج والامامية وقولهم باطل مردود بالكتاب والسنة وقد قال بثبوت
الرؤية الصحابة والتابعون وأئمة الاسلام المعروفون بالامامة في الدين واهل
الحديث وسائر طوائف اهل الكلام المنسوبون الى السنة والجماعة وهذه المسئلة
من اشرف مسائل اصول الدين واجلها وهي الغاية التي شمر اليها المشعرون
وتنافس فيها المتنافسون وحررها الذين هم عن ربهم محجوبون وعن بابه مردودون
وقد ذكر الشيخ رحمه الله من الادلة قوله تعالى ﴿وجوه يومئذ ناضرة الى
ربها ناظرة﴾ وهي من اظهر الادلة واما من ابى الا تحريفها بما يسميه تأويلا
فتأويل نصوص المعاد والجنة والنار والحساب اسهل من تأويلها على ارباب
التأويل ولا يشاء مبطل ان يتأول النصوص ويحرفها عن مواضعها الا وجد
الى ذلك من السبيل ما وجده متأول بهذه النصوص وهذا الذي افسد الدنيا
والدين وهكذا فعلت اليهود والنصارى في نصوص التوراة والانجيل وحذرنا
الله ان نفعل مثلهم وابى المبطلون الا سلوك سبيلهم وكم جنى التأويل الفاسد على
الدين واهله من جناية فهل قتل عثمان رضي الله عنه الا بالتأويل الفاسد وكذا
ما جرى في يوم الجمل وصفين ومقتل الحسين والحرة وهل خرجت الخوارج
واعزلت المعتزلة ورفضت الروافض واقرقت الامة على ثلاث وسبعين فرقة
الا بالتأويل الفاسد وازافة النظر الى الوجه الذي هو محل في هذه الآية
وتعديته باداة الى الصريحة في نظر العين واخلاء الكلام من قرينة تدل على
خلاف حقيقة موضوعة في ان الله اراد بذلك نظر العين التي في الوجه الى الرب
جل جلاله فان النظر له عدة استعمال بحسب صلاته وتعديه بنفسه فان
عدي بنفسه فعناء التوقف والانتظار كقوله ﴿انظرونا تقتبس من نوركم﴾ وان

عدي بنى فعناه التفكير والاعتبار كقوله ﴿ اولم ينظروا في ملكوت السموات
والارض ﴾ وان عدي بالى فعناه المعاينة بالابصار كقوله تعالى ﴿ انظروا الى
ثمره اذا اثمر ﴾ فكيف اذا اضيف الى الوجه الذي هو محل البصر . وروى ابن
مردويه بسنده الى ابن عمرو قال قال رسول الله ﷺ في قوله تعالى ﴿ وجوه
يومئذ ناضرة ﴾ قال من البهاء والحسن الى ربها ناظرة قال في وجه الله عز وجل
عز الحسن قال نظرت الى ربها فنظرت بنوره ، وقال ابو صالح عن ابن عباس
الى ربها ناظرة قال تنظر الى وجه ربها عز وجل وقال عكرمة وجوه يومئذ ناضرة
قال من النعيم الى ربها ناظرة قال تنظر الى ربها نظرا ، ثم حكى عن ابن عباس مثله
وهذا قول المفسرين من اهل السنة والحديث وقال تعالى ﴿ لهم ما يشاؤون فيها
ولدينا مزيد ﴾ وقال الطبري : قال علي بن ابي طالب وانس بن مالك هو النظر
الى وجه الله عز وجل وقال تعالى ﴿ للذين احسنوا الحسنى وزيادة ﴾ فالحسنى
الجنة والزيادة هي النظر الى وجه الكريم فسرهما بذلك رسول الله ﷺ
والصحابه من بعده كما روى مسلم في صحيحه عن صهيب قال قرأ رسول الله
ﷺ ﴿ للذين احسنوا الحسنى وزيادة ﴾ قال « اذا دخل اهل الجنة الجنة
واهل النار النار نادى مناد يا اهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد ان ينجزكموه
فيقولون : ما هو الميثاق موازيننا ويبيض وحوهنا ويدخاننا الجنة ويمجرنا
من النار فيكشف الحجاب فينظرون اليه فما اعطاهم شيئا احب اليهم من
النظر اليه وهي الزيادة » ورواه غيره باسانيد متعددة والفاظ آخر معناها ان
الزيادة النظر الى وجه الله عز وجل وكذلك فسرهما الصحابة رضي الله عنهم . روى

ابن جرير عن جماعة منهم ابو بكر الصديق رضي الله عنه وحذيفة وابو موسى
 الاشعري وابن عباس رضي الله عنهم . وقال تعالى ﴿ كَلَّا اِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ
 لَّحَجُوبُونَ ﴾ احتج الشافعي رحمه الله وغيره من الائمة بهذه الآية على الرؤية
 لأهل الجنة ذكر ذلك الطبري وغيره عن المزني عن الشافعي . وقال الحاكم :
 حدثنا الأصم حدثنا الربيع بن سليمان قال : حضرت محمد بن ادريس الشافعي
 وقد جاءته رقعة من الصعيد فيها : ماتقول في قول الله عز وجل ﴿ كَلَّا اِنَّهُمْ عَنْ
 رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّحَجُوبُونَ ﴾ فقال الشافعي : لما ان حجب هؤلاء في السخط كان في هذا
 دليل على ان اولياءه يرونه في الرضاء . واما استدلال المعزلة بقوله تعالى ﴿ لَنْ
 تَرَانِي ﴾ وبقوله تعالى ﴿ لَا تَدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ ﴾ فالأيتان دليل عاينهما الآية الاولى
 فلا استدلال منها على ثبوت الرؤية من وجوه : (احدها) انه لا يظن بكليم الله
 ورسوله الكريم واعلم الناس بربه في وقته ان يسأل ما لا يجوز عليه بل هو
 عندهم من اعظم المحال . (الثاني) ان الله لم ينكر عليه سؤاله ولما سأل نوح
 ربه نجاه ابنه انكر سؤاله وقال ﴿ اِنِّي اَعْظُمُكَ اِنْ تَكُونُ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ (الثالث)
 انه تعالى قال : لَنْ تَرَانِي ولم يقل : اِنِّي لَا اَرَى اَوْ لَا يَجُوزُ رُؤْيِي اَوْ لَسْتُ بِمَرْنِي
 والفرق بين الجواين ظاهر الا ترى ان من كان في كه حجر فظنه رجل طعاما
 فقال اطعمنيه . فالجواب الصحيح انه لا يؤكل اما اذا كان طعاما صح ان
 يقال انك لَنْ تَأْكُلَهُ وهذا يدل على انه سبحانه مرئي ولكن موسى لا يتحمل
 قواه رؤيته في هذه الدار لضعف قوى البشر فيها عن رؤيته تعالى يوضحه :
 (الوجه الرابع) وهو قوله ﴿ وَلَكِنْ اَنْظُرْ اِلَى الْجَبَلِ فَاِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ
 تَرَانِي ﴾ فاعلمه ان الجبل مع قوته وصلابته لا يثبت للتجلي في هذه الدار

فكيف بالبشر الذي خلق من ضعف . (الخامس) ان الله سبحانه قادر على ان يجعل الجبل مستقرا وذلك ممكن وقد غلق به الرؤية ولو كانت محال لكان نظير ان يقول ان استقر الجبل فسوف اكل واشرب وانام والكل عندهم سواء . (السادس) قوله تعالى ﴿ فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا ﴾ فاذا جاز ان يتجلى للجبل الذي هو جماد لا ثواب له ولا عقاب فكيف يمتنع ان يتجلى لرسوله واوليائه في دار كرامته ولكن الله تعالى اعلم موسى ان الجبل اذا لم يثبت لرؤيته في هذه الدار فالبشر اضعف . (السابع) ان الله كلم موسى وناداه وناجاه ومن جاز عليه التكلم والتكليم وان يسمع مخاطبه كلامه بغير واسطة فرؤيته اولى بالجواز . ولهذا لا يتم انكار رؤيته الا بانكار كلامه وان جمعوا بينهما . واما دعواهم تأييد النفي بلن وان ذلك يدل على نفي الرؤية في الآخرة ففساد فانها لو قيدت بالتأييد لا يدل على دوام النفي في الآخرة فكيف اذا اطلقت قال تعالى ﴿ ولن يتمنوه ابدا ﴾ مع قوله ﴿ ونادوا يا مالِك ليَقض علينا ربك ﴾ ولأنها لو كانت للتأييد المطلق لما جاز تحديد الفعل بعدها وقد جاء ذلك قال تعالى ﴿ فلن ابرح الأرض حتى يأذن لي ابي ﴾ فثبت ان لن لا تقتضي النفي المؤبد . قال الشيخ جمال الدين بن مالك رحمه الله

ومن رأى النفي بان مؤبدا * فقوله اردد وسواء فاعضدا
واما الآية الثانية فالاستدلال بها على الرؤية من وجه حسن لطيف
وهو ان الله تعالى انما ذكرها في سياق التمدح . ومعلوم ان المدح انما يكون
بالصفات الثبوتية واما العدم المحض فليس بكمال فلا يمدح به وانما يمدح
الرب تعالى بالنبي اذا تضمن امرا وجوديا كمدحه بنبي السنة والنوم المتضمن

كمال القيومية ونفي الموت المتضمن كمال الحياة ونفي الغيوب والاعياء المتضمن
 كمال القدرة ونفي الشريك والصاحبة والولد والظهير المتضمن كمال الربوبية
 والالوهية وقهره ونبي الظلم المتضمن كمال عدله وعلمه وغناه ونفي النسيان
 وعزوب شيء عن علمه المتضمن كمال علمه واحاطته ونفي المثل المتضمن لكمال
 ذاته وصفاته . ولهذا لم يتمدح بعدم محض لم يتضمن امرا ثبوتيا فان المعدوم
 يشارك الموصوف في ذلك العدم ولا يوصف الكمال بأمر يشترك هو والمعدوم
 فيه فان المعنى انه يرى ولا يدرك ولا يحاط به فقلوه لا تدركه الابصار يدل
 على كمال عظمته وانه اكبر من كل شيء وانه لكمال عظمته لا يدرك بحيث
 يحاط به فان الادراك هو الاحاطة بالشيء وهو قدر زائد على الرؤية كما قال
 تعالى ﴿ فلما تراء الجمعان ﴾ قال اصحاب موسى : انا لم ندركون قال كلا فلم ينف
 موسى الرؤية وانما نفي الادراك فالرؤية والادراك كل منهما يوجد مع الآخر
 وبدونه فالرب تعالى يرى ولا يدرك كما يعلم ولا يحاط به علما وهذا هو الذي
 فهمه الصحابة والأئمة من الآية كما ذكرت اقوالهم في تفسير الآية بل هذه
 الشمس المخلوقة لا يتمكن رئيها من ادراكها على ما هي عليه . واما الاثبات
 عن النبي ﷺ واصحابه الدالة على الرؤية فتواترة رواها اصحاب الصحاح والمسانيد
 والسنن . فمنها حديث ابي هريرة ان ناسا قالوا : يا رسول الله هل نرى ربنا
 يوم القيامة ؟ فقال رسول الله ﷺ « هل تضارون في رؤية القمر ليلة
 البدر ؟ قالوا : لا يا رسول الله قال : هل تضارون في الشمس ليس دونها
 سحاب قالوا لا قال فانكم ترونه كذلك » الحديث اخرجاه في الصحيحين
 بطوله ، وحديث ابي سعيد الخدري ايضا في الصحيحين نظيره ، وحديث

جرير بن عبد الله البجلي قال كنا جلوسا مع النبي ﷺ فنظر الى القمر ليلة اربع عشرة فقال « انكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته » الحديث اخرجاه في الصحيحين وحديث صهيب المتقدم رواه مسلم وغيره ، وحديث ابي موسى عن النبي ﷺ قال « وجنتان من فضة آيتهما وما فيها وجنتان من ذهب آيتهما وما فيها وما بين القوم وبين ان يروا ربهم تبارك وتعالى الارداء السكبرياء على وجهه في جنة عدن » اخرجاه في الصحيحين ومن حديث عدي بن حاتم « وليلقين الله احدكم يوم ياقاه وليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان يترجم له فيقول الم ابعث اليك رسولا فيبلغك فيقول بلى يا رب فيقول الم اعطاك مالا وافضل عليك فيقول بلى يا رب » اخرجه البخاري في صحيحه ، وقد روى احاديث الرؤية نحو ثلاثين صحابيا ومن احاط بها معرفة يقطع بان الرسول قالها ولولا اني التزمت الاختصار لسقت مافي الباب من الاحاديث . ومن اراد الوقوف عليها فاليواظب سماع الاحاديث النبوية فان فيها مع اثبات الرؤية انه يكلم من شاء اذا شاء وانه يأتي لفصل القضاء يوم القيامة وانه فوق العالم وانه يناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب وانه يتجلى لعباده وانه يضحك الى غير ذلك من الصفات التي سمعها على الجهمية بمنزلة الصواعق وكيف تعلم اصول دين الاسلام من غير كتاب الله وسنة رسوله وكيف يفسر كتاب الله بغير ما فسر به رسوله ﷺ واصحابه رضوان الله عليهم الذين نزل القرآن باعنتهم . وقد قال ﷺ « من قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » وفي رواية « من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار » وسئل ابو بكر رضي الله عنه عن قوله تعالى « وفاكاهة

وابا ﴿ ما الآب فقال أي سماء تظاني وأي ارض تقاني اذا قالت في كتاب الله ما لا اعلم وليس تشبيه رؤية الله تعالى برؤية الشمس والقمر تشبيها لله بل هو تشبيه الرؤية بالرؤية لا تشبيه المرئي بالمرئي ولكن فيه دليل على علو الله على خلقه والا فهل تعقل رؤية بلا مقابلة ومن قال يرى لا في جهة فليراجع عقله فاما ان يكون مكابرا لعقلها وفي عقله شيء والا فاذا قال يرى لا امام الرائي ولا خلفه ولا عن يمينه ولا عن يساره ولا فوقه ولا تحته رد عليه كل من سمعه بفطرته السليمة . ولهذا الزم المعتزلة من نفي العلو بالذات بنفي الرؤية وقالوا كيف تعقل رؤية بغير جهة وانما لم نره في الدنيا لعجز ابصارنا لا لامتناع الرؤية فهذه الشمس اذا حذق الرائي البصر في شعاعها ضعف عن رؤيتها لا لامتناع في ذات المرئي بل لعجز الرائي فاذا كان في الدار الآخرة اكمل الله قوى الادميين حتى اطافوا رؤيته ولهذا لما تجلى الله للجبيل خر موسى صعبا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين بانه لا يراك حي الامات ولا يابس الا تدهده ولهذا كان البشر يعجزون عن رؤية الملك في صورته الا من ايده الله كما ايد نبينا قال تعالى ﴿ وقالوا لولا انزل عليه ملك ولو انزلنا ملكا لقضي الامر ﴾ قال غير واحد من السلف لا يطيقون ان يروا الملك في صورته فلو انزلنا عليهم ملكا لجعلناه في صورة بشر وحيثئذ يشبه عليهم هل هو بشر او ملك ومن تمام نعمة الله علينا ان بعث فينا رسولا منا وما الزمهم المعتزلة هذا الالتزام الا لما وافقوهم على انه لا داخل العالم ولا خارجه لكن قول من اثبت موجودا يرى لا في جهة اقرب الى العقل في قول من اثبت موجودا قائما بنفسه لا يرى ولا في جهة ويقال لمن قال بنفي الرؤية

لا تتفاء لازمها وهو الجهة اتريد بالجهة امرا وجوديا او امرا عدميا فان اراد بها
امرا وجوديا كان التقرير كماليس في شيء موجود لا يرى وهذه المقدمة ممنوعة
ولا دليل على اثباتها بل هي باطلة فان سطح العالم يمكن ان يرى وليس العالم في عالم
آخر وان اردت بالجهة امرا عدميا المقدمة الثانية ممنوعة فلا نسلم انه ليس في
جهة بهذا الاعتبار وكيف يتكلم في اصول الدين من لا يتلقاه من الكتاب
والسنة وانما يتلقاه من قول فلان واذا زعم انه يأخذه من كتاب الله لا يتلقى
تفسير كتاب الله من احاديث الرسول ولا ينظر فيها ولا فيما قاله الصحابة والتابعون
لهم باحسان المنقول اليناعن الثقافات النقلة الذين تخبرهم النقاد فانهم لم ينقلوا نظم
القرآن وحده بل نقلوا نظمه ومعناه ولا كانوا يتعلمون القرآن كما يتعلم الصبيان
بل يتعلمونه بمعانيه ومن لا يسلك سبيلهم فانما يتكلم برأيه ومن يتكلم برأيه
وما يظنه دين الله ولم يتلق ذلك من الكتاب فهو مأثوم وان اصاب ومن
أخذ من الكتاب والسنة فهو مأجور وان اخطأ لكن ان اصاب يضاعف
أجره . وقوله والرؤية حق لاهل الجنة تخصيص اهل الجنة بالذكر يفهم منه
نفي الرؤية عن غيرهم ولا شك في رؤية اهل الجنة لربهم في الجنة وكذلك يروونه
في المحشر قبل دخولهم الجنة كما ثبت ذلك في الصحيحين عن رسول الله ﷺ
ويدل عليه قوله تعالى ﴿ نحييهم يوم يلقونه سلام ﴾ واختلف في رؤية اهل
المحشر على ثلاثة اقوال (احدها) انه لا يراه إلا المؤمنون (الثاني) يراه اهل
الموقف مؤمنهم وكافرهم ثم يحتجب عن الكفار ولا يروونه بعد ذلك (الثالث)
يراه مع المؤمنين المنافقون دون بقية الكفار وكذلك الخلاف في تكليمه
لاهل الموقف . واتفقت الامة على انه لا يراه احد في الدنيا بعينه ولم يتنازعوا

في ذلك الا في نبينا ﷺ خاصة منهم من نفي رؤيته بالعين ومنهم من أثبتها ﷺ . وحكى القاضي عياض في كتابه الشفا اختلاف الصحابة ومن بعدهم في رؤيته ﷺ وانكار عائشة رضي الله عنها ان يكون ﷺ رأى ربه بعين رأسه وأنها قالت لمسروق حين سأها هل رأى محمد ربه فقالت لقد قف شعري مما قلت ثم قالت من حدثك ان محمدا رأى ربه فقد كذب . ثم قال وقالت جماعة بقول عائشة رضي الله عنها وهو المشهور عن ابن مسعود وابي هريرة واختلف عنه وقال بانكار هذا وامتناع رؤيته في الدنيا جماعة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه ﷺ رأى ربه بعينه وروى عطاء عنه رآه بقلبه ثم ذكر أقوالا وفوائد ثم قال وأما وجوبه لنبينا ﷺ والقول بانه رآه بعينه فليس فيه قاطع ولا نص والمعمل فيه على آية النجم والتنازع فيها ماثور والاحتمال لها ممكن وهذا القول الذي قاله القاضي عياض رحمه الله هو الحق فان الرؤية في الدنيا ممكنة اذ لو لم تكن ممكنة لماسألها موسى عليه السلام لكن لم يرد نص بانه ﷺ رأى ربه بعين رأسه بل ورد ما يدل على نفي الرؤية وهو ما رواه مسلم في صحيحه عن أبي ذر رضي الله عنه قال سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك فقال « نوراني أراه » وفي رواية رأيت نورا وقد روى مسلم أيضا عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه انه قال قام فينا رسول الله ﷺ بخمس كلمات فقال « ان الله لا ينام ولا ينبغي له ان ينام يخفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل حجابه النور » وفي رواية « النار لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه » فيكون والله اعلم معنى قوله لابي ذر رأيت نورا انه رأى الحجاب ومعنى قوله نوراني

أراه النور الذي هو الحجاب يتمتع من رؤيته فأنى أراه أي فكيف أراه وأثنور حجاب يني وبينه يمنعي من رؤيته . فهذا صريح من نفي الرؤية والله اعلم . وحكى عثمان بن سعيد الدارمي اتفاق الصحابة على ذلك ونحن ^(١) إلى تقرير رؤيته لربه تعالى وإن كانت رؤية الرب تعالى أعظم وأعلى فإن النبوة لا يتوقف ثبوتها عليها ألبتة وقوله بغير احاطة ولا كيفية هذا لكمال عظمتة وبهائه سبحانه وتعالى لا تدركه الابصار ولا تحيط به كما يعلم ولا يحاط به علما قال تعالى ﴿ لا تدركه الابصار ﴾ وقال تعالى ﴿ ولا يحيطون به علما ﴾ وقوله وتفسيره على ما أراد الله وعلمه إلى أن قال لا ندخل في ذلك متأولين بأرائنا ولا متوهمين بأهوائنا أي كما فعلت المعتزلة بنصوص الكتاب والسنة في الرؤية وذلك تحريف لكلام الله وكلام رسوله عن مواضعه فالتأويل الصحيح هو الذي يوافق ما جاءت به السنة والفاصد المخالف له فكل تأويل لم يدل عليه دليل من السياق ولا ممة قرينة تقتضيه فإن هذا لا يقصده المبين الهادي بكلامه اذ لو قصده لحف بالكلام قرآن تدل على المعنى المخالف لظاهره حتى لا يوقع السامع في اللبس والخطأ فإن الله انزل كلامه بيانا وهدى فاذا اراد به خلاف ظاهره ولم يحف به قرآن تدل على المعنى الذي يتبادر غيره إلى فهم كل احد لم يكن بيانا ولا هدى فالتأويل اخبار بمراد المتكلم لا انشاء وفي هذا الموضع يغلط كثير من الناس فإن المقصود فهم مراد المتكلم بكلامه فاذا قيل معنى اللفظ كذا وكذا كان اخبارا بالذي عنى المتكلم فان لم يكن الخبر مطابقا كان كذبا على المتكلم ويعرف مراد المتكلم بطرق متعددة : منها ان يصرح بارادة ذلك المعنى . ومنها ان يستعمل اللفظ الذي

(١) كذا بالاصل ولعله نحا

له معنى ظاهر بالوضع ولا يبين بقرينة تصحب الكلام انه لم يرد ذلك المعنى فكيف اذا حذف بكلامه ما يدل على انه انما اراد حقيقة وما وضع له كقوله ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ وانكم ترون ربكم عيانا كما ترون الشمس في الظهيرة ليس دونها سحاب فهذا مما يقطع به السامع له بمراد المتكلم فاذا اخبر عن مراده بما دل عليه حقيقة لمظه الذي وضع له مع القرائن المؤكدة كان صادقا في اخباره . واما اذا تأول الكلام بما لا يدل عليه ولا اقترن به ما يدل عليه فإخباره بأن هذا مراده كذب عليه وهو تأويل بالرأي وتوهم بالهوى . وحقيقة الأمر ان قول القائل نحمله على كذا او تتأوله بكذا انما هو من باب دفع دلالة اللفظ عن ما وضع له فان منازعه لما احتج عليه به ولم يمكنه دفع ورودده دفع معناه وقال احمله على خلاف ظاهره فان قيل بل للحمل معنى آخر لم تذكره وهو ان اللفظ لما استحال ان يراد به حقيقة وظاهره ولا يمكن تعطيله استدلالنا بوروده وعدم ارادة ظاهره على ان مجازه هو المراد فحملناه عليه دلالة لا ابتداء قيل فهذا المعنى هو الاخبار عن المتكلم انه اراده وهو اما صدق واما كذب كما تقدم ومن المتنوع ان يريد خلاف حقيقة وظاهره ولا يبين للسامع المعنى الذي اراده بل يعرف بكلامه ما يؤكد ارادة الحقيقة . ونحن لانمنع ان المتكلم قد يريد بكلامه خلاف ظاهره اذا قصد النعمية على السامع حيث يسوغ ذلك ولكن المنكر ان يريد بكلامه خلاف حقيقة وظاهره اذا قصد البيان والايضاح وافهام مراده كيف والمتكلم يؤكد كلامه بما ينفي المجاز ويكرره غير مرة ويضربه الأمثال . وقوله فانه ما سلم في دينه الا من سلم لله عز وجل ولرسوله ﷺ ورد علم ما اشتبه عليه الى عالمه اي سلم لنصوص الكتاب والسنة ولم يعترض

عليها بالشكوك والشبه والتأويلات الفاسدة او بقوله العقل يشهد بضد ما دل
عليه النقل والعقل اصل النقل فاذا عارضه قدمنا العقل وهذا لا يكون قط
لكن اذا جاء ما يوم مثل ذلك فان كان النقل صحيحا فذلك الذي يدع انه
معقول انما هو مجهول ولو حقق النظر لظهر ذلك وان كان النقل غير صحيح
فلا يصلح للمعارضة فلا يتصور ان يتعارض عقل صريح وتقل صحيح ابد او
تعارض كلام من يقول ذلك بنظره فيقال اذا تعارض العقل والنقل وجب تقديم
النقل لأن الجمع بين المدلولين جمع بين النقيضين ورفعهما رفع النقيضين وتقديم
العقل ممتنع لان العقل قد دل على صحة السمع ووجوب قبول ما اخبر به الرسول
ﷺ فلو ابطالنا النقل لكنا قد ابطالنا دلالة العقل ولو ابطالنا دلالة العقل
لم يصلح ان يكون معارضا للنقل لان ما ليس بدليل لا يصلح لمعارضة شيء
من الأشياء فكان تقديم العقل موجبا عدم تقديمه فلا يجوز تقديمه وهذا
بين واضح فان العقل هو الذي دل على صدق السمع وصحته وان خبره مطابق
لخبره فان جاز ان تكون الدلالة باطلة لبطلان النقل لزم ان لا يكون النقل
دليلا صحيحا واذا لم يكن دليلا صحيحا لم يجوز ان يتبع بحال فضلا عن ان يقدم فصار
تقديم العقل على النقل قدحا في العقل فالواجب كمال التسليم للرسول ﷺ والالتقياد
لأمره وتلقي خبره بالقبول والتصديق دون ان نعارضه بخيال باطل نسميه
معقولا او نحمله بشبهة او شك او تقدم عليه آراء الرجال وزبالة اذهانهم فنوحده
بالتحكيم والتسليم والالتقياد والاذعان كما نوحده المرسل بالعبادة والخضوع
والذل والانابة والتوكل فهما توحيدان لا نجاة للعبد من عذاب الله الا بهما
توحيد المرسل وتوحيد متابعة الرسول فلا نحاكم الى غيره ولا نرضى بحكم

غيره ولا نوقف تنفيذ امره وتصديق خبره على عرضه على قول شيخه وامامه
وذوي مذهبه وطائفته ومن يعظمه فان اذنوا له نفعه وقبل خبره والا فان
طلب السلامة فوضه اليهم واعرض عن امره وخبره والا حرقه عن مواضعه
وسمي تحريفه تأويلا وحمل فقال نأوله ونحملة فلان يلتقي العبد ربه بكل ذنب
ما خلا الا شرالك بالله خير له من ان ياقاه بهذه الحال بل اذا بلغه الحديث
الصحيح يعد نفسه كانه سمعه من رسول الله ﷺ فهل يسوغ ان يؤخر قبوله
والعمل به حتى يعرضه على رأي فلان وكلامه ومذهبه بل كان الفرض المبادرة
الى امثاله من غير التفات الى سواء ولا يستشكل قوله لمخالفته رأي فلان
بل يستشكل الآراء لقوله ولا يعارض نصه بقياس بل نهدر الأقيسة وتتلقى
نصوصه ولا تحرف كلامه عن حقيقته خيال يسميه اصحابه معقولا نعم هو
مجهول وعن الصواب معزول ولا يوقف قبول قوله على موافقة فلان دون فلان
كائنا من كان . قال الامام احمد حدثنا انس بن عياض حدثنا ابو حازم عن عمرو
ابن شعيب عن ابيه عن جده قال لقد جلست انا واخي مجلسا ما احب ان لي
به حمر النعم اقبلت انا واخي واذا مشيخة من اصحاب رسول الله ﷺ جلوس
عند باب من ابوابه فكرهنا ان نفرق بينهم فجلسنا حجرة اذ ذكروا آية من
القرآن فماروا فيها حتى ارتفعت اصواتهم فخرج رسول الله ﷺ مغضبا قد
احمر وجهه يرميهم بالتراب ويقول مهلا يا قوم بهذا اهلكتم الامم من قبلكم
باختلافهم على انبيائهم وضربهم الكتب بعضها ببعض ان القرآن لم ينزل
يكذب بعضه بعضا وانما نزل يصدق بعضه بعضا فما عرفتم منه فاعملوا به
وما جهلتم منه فردوه الى عالمه ولا شك ان الله قد حرم القول عليه بنير علم

قال تعالى ﴿ قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي
 بغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان تقولوا على الله ما لا
 تعلمون ﴾ وقال تعالى ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ﴾ فعلى العبد ان يجعل
 ما بعث الله به رسله وانزل به كتبه هو الحق الذي يجب اتباعه فيصدق بانه حق
 وصدق وما سواه من كلام سائر الناس يعرض عليه فان وافقه فهو حق وان
 خالفه فهو باطل وان لم يعلم هل خالفه او وافقه يكون ذاك الكلام مجملا
 لا يعرف مراد صاحبه او قد عرف مراده لكن لم يعرف هل جاء الرسول
 بتصديقه او بتكذيبه فانه يمسك عنه ولا يتكلم الا بعلم والعلم ما قام عليه الدليل
 والنافع منه ما جاء به الرسول وقد يكون علم من غير الرسول لكن في الامور
 الدنيوية مثل الطب والحساب والفلاحة واما الامور الالهية والمعارف الدينية
 فهذه العلم فيها ما اخذ عن الرسول لا غير قوله ﴿ ولا يثبت قدم الاسلام
 الا على ظهر التسليم والاستسلام ﴾ ش . هذا من باب الاستعارة اذ القدم

الحسي لا يثبت الا على ظهر شيء اي لا يثبت اسلام من لم يسلم لنصوص
 الوحيين وينقاد اليها ولا يعترض عليها ولا يعارضها برأيه ومعقوله وقياسه ،
 روى البخاري عن الامام محمد بن شهاب الزهري رحمه الله انه قال من الله
 الرسالة ومن الرسول البلاغ وعلينا التسليم وهذا كلام جامع نافع ، وما احسن
 المثل المضروب للنقل مع العقل وهو ان العقل مع النقل كالعالم المقلد مع العالم
 المجتهد بل هو دون ذلك بكثير فان العاقل يمكنه ان يصير عالما ولا يمكن العالم ان
 يصير نبيا رسولا فاذا عرف العاقل المقلد عالما فدل عليه عاميا آخر ثم اختلف المفتي
 والادل فان المستفتي يجب عليه قبول قول المفتي دون الدال فلو قال الدال الصواب معي

دون المفتي لاني انا الاصل في علمك بانه مفت فاذا قدمت قوله على قولي قدحت
 في الاصل الذي به عرفت انه مفت فلزم القدح في فرعه فيقول له المستفتي
 انت لما شهدت له بانه مفت ودالت عليه شهدت له بوجوب تقليده دونك
 فوافقتي لك في هذا العلم المعين لا يستلزم موافقتك في كل مسألة وخطأوك
 فيما خالفت فيه المفتي الذي هو اعلم منك لا يستلزم خطأك في علمك بانه مفت
 هذا مع علمه ان ذلك المفتي قد يخطي والعقل يعلم ان الرسول معصوم في
 خبره عن الله تعالى لا يجوز عليه الخطأ فيجب عليه التسليم له والانقياد لأمره
 وقد علمنا بالاضطراد من دين الاسلام ان الرجل لو قال للرسول هذا القرآن
 الذي تلقيه علينا والحكمة التي جئتنا بها قد تضمن كل منها اشياء كثيرة
 تناقض ما علمناه بعقولنا ونحن انما علمنا صدقك بعقولنا فلو قباننا جميع ما يقوله
 مع ان عقولنا تناقض ذلك لكان ذلك قدحا في ما علمناه صدقك فنحن
 نعتقد موجب الأقوال الناقضة لما ظهر من كلامك ، و كلامك نعرض عنه
 لانتلقى منه هديا ولا علما لم يكن مثل هذا الرجل مؤمنا بما جاء به الرسول
 ولم يرض منه الرسول بهذا بل يعلم ان هذا لو ساع لا يمكن كل احد ان يؤمن
 بشيء مما جاء به الرسول اذ العقول متفاوتة والشبهات كثيرة والشياطين لا
 تزال تلقى الوسواس في النفوس فيمكن كل احد ان يقول مثل هذا في كل
 ما خبر به الرسول وما أمر به . وقد قال تعالى ﴿ وما على الرسول الا البلاغ ﴾
 وقال ﴿ فهل على الرسل الا البلاغ المبين ﴾ وقال تعالى ﴿ وما ارسلنا من رسول
 الا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء قد جاءكم من
 الله نور وكتاب مبين - حسم والكتاب المبين تلك آيات الكتاب المبين -

ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه و تفصيل كل شيء
وهدى ورحمة لقوم يؤمنون - ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى
ورحمة وبشرى للمسلمين ﴿ ونظائر ذلك كثيرة في القرآن فأمر الايمان بالله
واليوم الآخر اما ان يكون الرسول تكلم فيه بما يدل على الحق ام لا . الثاني
باطل وان كان قد تكلم على الحق بالفاظ مجملة محتملة فما بلغ البلاغ المبين وقد
شهد له خير القرون بالبلاغ واشهد الله عليهم في الموقف الأعظم فمن يدعي
انه في اصول الدين لم يبلغ البلاغ المبين فقد افترى عليه ﷺ . قوله ﴿ فمن
رام علم ما حظر عنه علمه ولم يقنع بالتسليم فقهمه حجبه مرامه عن خالص

التوحيد وصافي المعرفة و صحيح الايمان ﴾ ش . هذا تقرير للكلام الأول
وزيادة تحذير ان يتكلم في اصول الدين بل وفي غيرها بغير علم وقال تعالى
﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه
مستثولا ﴾ وقال تعالى ﴿ ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان
مريد ﴾ كتب عليه انه من تولاه فانه يضلّه ويهديه الى عذاب السعير ﴾
وقال تعالى ﴿ ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب
منير ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله له في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيمة عذاب
الحريق ﴾ وقال تعالى ﴿ ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله
لا يهدي القوم الظالمين ﴾ وقال تعالى ﴿ ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس
ولقد جاءهم من ربهم الهدى ﴾ الى غير ذلك من الآيات الدالة على هذا المعنى .
وعن ابي امامة الباهلي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « ماضل قوم بعد
هدى كانوا عليه الا وتوا الجدل » ثم تلا ﴿ ماضربوهلك الا جدلا ﴾ رواه الترمذي

وقال حديث حسن . وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ « ان ابغض الرجال الى الله الالذ الخضم » خرجاه في الصحيحين . ولا شك ان من لم يسلم للرسول نقص توحيده فانه يقول برأيه وهواه ويقلد ذا رأي وهوى بغير هدى من الله فينقص من توحيده بقدر خروجه عما جاء به الرسول فانه قد اتخذ في ذلك إلهاً غير الله . قال تعالى ﴿ افرأيت من اتخذ آلهه هواه ﴾ اي عبد مآتهواه نفسه وانما دخل الفساد في العالم من ثلاث فرق كما قال عبد الله ابن المبارك رحمه الله عليه :

رأيت الذنوب تमित القلوب * وقد يورث الذل إدمانها
وترك الذنوب حياة القلوب * وخير لنفسك عصيانها
وهل افسد الدين الا الملوك * واحبار سوء ورهبانها
فالملوك الجائرة يعترضون على الشريعة بالسياسات الجائرة ويعارضونها بها ويقدمونها على حكم الله ورسوله . واحبار السوء وهم العلماء الخارجون عن الشريعة بأرائهم وأقيستهم الفاسدة المتضمنة تحليل ما حرم الله ورسوله وتحريم ما اباحه واعتبار ما الغاء والغاء ما اعتبره واطلاق ما قيده وتقييد ما اطلقه ونحو ذلك . والرهبان وهم جهال المتصوفة المعترضون على حقائق الإيمان والشرع بالاذواق والمواجيد والخيالات والكشوفات الباطلة الشيطانية المتضمنة شرع دين لم ياذن به الله وابطل دينه الذي شرعه على لسان نبيه ﷺ والتعوض عن حقائق الإيمان بخدع الشيطان وحفظ النفس . فقال الاولون اذا تعارضت السياسة والشرع قدمنا السياسة . وقال الآخرون اذا تعارض العقل والنقل قدمنا العقل . وقال اصحاب الذوق اذا تعارض الذوق والكشف وظاهر الشرع

قدمنا الذوق والكشف . ومن كلام ابي حامد الغزالي رحمه الله في كتابه الذي سماه احياء علوم الدين وهو من اجل كتبه او اجلها (فان قلت فعلم الجدل والكلام مذموم كعلم النجوم او هو مباح او مندوب اليه . فاعلم ان للناس في هذا غلوا واسرافا في اطراف فمن قائل انه بدعة وحرام وان العبد ان يلقى الله بكل ذنب سوى الشرك خير له من ان يلقاه بالكلام . ومن قائل انه فرض اما على الكفاية واما على الاعيان وانه افضل الاعمال واعلى القربات فانه تحقيق لعلم التوحيد ونضال عن دين الله) قال والى التحريم ذهب الشافعي ومالك واحمد بن حنبل وسفيان وجميع ائمة الحديث من السلف وساق الالفاظ عن هؤلاء قال وقد اتفق اهل الحديث من السلف على هذا ولا ينحصر ما نقل عنهم من التشديدات فيه قالوا ماسكت عنه الصحابة مع انهم اعرف بالحقائق وافصح بترتيب الالفاظ من غيرهم الا لما يتولد منه من الشر . وكذلك قال عليه السلام « هلك المتنطعون » اي المتعمقون في البحث والاستقصاء واحتجوا ايضا بان ذلك لو كان من الدين لكان اهم ما يأمر به رسول الله عليه السلام ويعلم طريقه ويثني على اربابه . ثم ذكر بقية استدلالهم ثم ذكر استدلال الفريق الآخر الى ان قال فان قلت فما المختار عندك . فاجاب بالتفصيل فقال فيه منفعة وفيه مضرة فهو في وقت الانتفاع حلال او مندوب او واجب كما يقتضيه الحال وهو باعتبار مضرته في وقت الاستضرار ومحله حرام قال فاما مضرته فاثارة الشبهات وتحريك العقائد وازالتها عن الجزم والتصميم وذلك مما يحصل بالابتداء ورجوعها بالدليل مشكوك فيه ويختلف فيه الاشخاص فهذا ضرره في اعتقاد الحق وله ضرر في تأكيد اعتقاد البدعة وتثبيتها في صدورهم بحيث تنبعث دواعيهم

ويشتد حرصهم على الاصرار عليه واكن هذا الضرر بواسطة التعصب الذي
يثور من الجدل . قال : وامام منفعته فقد يظن انه فائدة كشف الحقائق ومعرفة
على ما هي عليه وهيئتها فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف ولعل
التخبيط والتضليل اكثر من الكشف والتعريف . قال وهذا اذا سمعته من
محدث او حشوى ربما خطر ببالك ان الناس اعدا ما جهلوا فاسمع هذا ممن
خبر الكلام ثم قل بعد حقيقة الخبرة وبعد التغافل فيه الى منتهى درجة
المتكلمين وجاوز ذلك الى التعمق في علوم اخر سوى نوع الكلام وبحقق
ان الطريق الى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود ولعمري لا ينفك
الكلام عن كشف وتعريف وايضاح لبعض الأمور ولكن على الندور .
انتهى ما نقلته عن الغزالي رحمه الله . وكلام مثله في ذلك حجة بالغة والسلف
لم يكرهوه لمجرد كونه اصطلاحاً جديداً على معان صحيحة كاصطلاح على الفاظ
العلوم الصحيحة ولا كرهوا ايضاً الدلالة على الحق والحاجة لأهل الباطل
بل كرهوه لاشتماله على أمور كاذبة مخالفة للحق . ومن ذلك مخالفتها للكتاب
والسنة وما فيه من علوم صحيحة فقد وعروا الطريق الى تحصيلها واطالوا الكلام
في اثباتها مع قلة نفعها فهي لحم جل عث على رأس جبل وعراً لسهل فيرتقى
ولاسمين فينتقل واحسن ما عندهم فهو في القرآن اصح تقريراً واحسن تفسيراً
فايس عندهم الا التكلف والتطويل والتعقيد . كما قيل

لولا التنافس في الدنيا لما وضعت * كتب التناظر لا المغني ولا العمدة

يحللون يزعم منهم عقدا * وبالندي وضعوه زادت العقد

فهم يزعمون انهم يدفعون بالندي وضعوه الشبه والشكوك والفاضل الذي

يعلم ان الشبه والشكوك زادت بذلك . ومن الحال ان لا يحصل الشفاء والهدى والعلم واليقين من كتاب الله وكلام رسوله ويحصل من كلام هؤلاء المتحيرين بل الواجب ان يجعل ما قاله الله ورسوله هو الأصل ويتدبر معناه ويعقله ويعرف برهانه ودليله العقلي والخبري السمعي ويعرف دلالة على هذا وهذا ويجعل اقوال الناس التي توافقه وتخالفه متشابهة مجملة فيقال لأصحابها هذه الالفاظ تحتل كذا وكذا فان ارادوا بها ما يوافق خبر الرسول قبل وان ارادوا بها ما يخالفه رد وهذا مثل لفظ المركب والجسم والتعيز والجوهر والجهة والحيز والعرض ونحو ذلك فان هذه الالفاظ لم تأت في الكتاب والسنة بالمعنى الذي يريد اهل هذا الاصطلاح بل ولا في اللغة بل هم يخصون بالعبير بها عن معان لم يعبر غيرهم عنها بها فتفسر تلك المعاني بعبارات اخر وينظر ما دل عليه القرآن من الأدلة العقلية والسمعية واذا وقع الاستفسار والتفصيل تبين الحق من الباطل . مثال ذلك في التركيب فقد صار له معاني : (احدها) التركيب من متباينين فاكثر ويسمى تركيب مزج كتركيب الحيوان من الطبائع الأربع والأعضاء ونحو ذلك وهذا المعنى مني عن الله سبحانه وتعالى ولا يلزم من وصف الله تعالى بالعلو ونحوه من صفات الكمال ان يكون مركبا بهذا المعنى المذكور . (والثاني) تركيب الجوار كمصراعي الباب ونحو ذلك ولا يلزم ايضا من ثبوت صفاته تعالى اثبات هذا التركيب . (الثالث) التركيب من الأجزاء المتماثلة وتسمى الجواهر المفردة . (الرابع) التركيب من الهيولى والصورة كالخاتم مثلاً هيولى الفضة وصورته معروفة واهل الكلام قالوا : ان الجسم يكون مركبا من الجواهر المفردة ولهم كلام في ذلك يطول ولا فائدة فيه وهو

انه هل يمكن التركيب من جزئين او من اربعة او ستة او ثمانية وستة عشر
وليس هذا التركيب لازماً لثبوت صفاته تعالى وعلوه على خلقه والحق ان
الجسم غير مركب من هذه الأشياء وانما قولهم مجرد دعوى وهذا مبسوط
في موضعه . (الخامس) التركيب من الذات والصفات هم سموه تركيباً لينفوا
به صفات الرب تعالى وهذا اصطلاح منهم لا يعرف في اللغة ولا في استعمال
الشارع فلسنا نوافقهم على هذه التسمية ولا كرامه . ولئن سموا اثبات الصفات
تركيباً فنقول لهم : العبرة للمعاني لا للألفاظ سموه ما شئتم ولا يترتب على
التسمية بدون المعنى حكم فلو اصطلاح على تسمية اللبن خمرأ لم يحرم بهذه
التسمية . (السادس) التركيب من الماهية ووجودها وهذا يفرضه الذهن
انها غيران واما في الخارج هل يمكن ذات مجردة عن وجودها ووجودها
مجرد عنها هذا محال فترى اهل الكلام يقولون : هل ذات الرب وجوده
ام غير وجوده ولهم في ذلك خبط كثير . وأمثلهم طريقة رأي الوقف والشك
في ذلك وكم يزول بالاستفسار والتفصيل كثير من الاضاليل والباطيل . وسبب
الاضلال الاعراض عن تدبر كلام الله وكلام رسوله والاشتغال بكلام اليونان
والاراء المختلفة وانما سمي هؤلاء اهل الكلام لأنهم لم يفيدوا علماً لم يكن
معروفاً وانما اتوا بزيادة كلام قد لا يفيد وهو ما يضربونه من القياس لا يوضح
ما علم بالحس وان كان هذا القياس وامثاله ينتفع به في موضع آخر ومع من
ينكر الحس وكل من قال برأيه وذوقه وسياسته مع وجود النص او عارض
النص بالمعقول فقد ضاهى ابايس حيث لم يسلم لامر ربه بل قال : انا
خير منه خلقتي من نار وخلقته من طين . وقال تعالى ﴿ من يطع ﴾

الرسول فقد اطاع الله ومن تولى فما ارسلناك عليهم حفيظا ﴿ وقال تعالى ﴿ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ﴿ وقال تعالى ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ﴿ اقسم سبحانه بنفسه انهم لا يؤمنون حتى يحكموا بنبيه ويرضوا بحكمه ويسلموا تسليما قوله ﴿ فيتذبذب بين الكفر والايمان والتصديق والتكذيب والافرار والانكار موسساتها شاكا لا مؤمنا مصدقا ولا جاحدا مكذبا ﴿ يتذبذب يضطرب ويتردد وهذه الحال التي وصفها الشيخ رحمه الله حال كل من عدل عن الكتاب والسنة الى علم الكلام المدموم او اراد ان يجمع بينه وبين الكتاب والسنة وعند التعارض يتأول النص ويرده الى الرأي والآراء المختلفة فيؤول امره الى الحيرة والضلال والشك كما قال ابن رشد الحميد وهو من اعلم الناس بمذهب الفلاسفة ومقالاتهم في كتابه تهافت التهافت ومن الذي قال في الآلهيات شيئا يعتد به وكذلك الآمدي افضل اهل زمانه واقف في المسائل الكبار حائر وكذلك الغزالي رحمه الله انتهى آخر امره الى الوقف والحيرة في المسائل الكلامية ثم اعرض عن تلك الطرق واقبل على احاديث الرسول ﷺ فمات والبخاري على صدره وكذلك ابو عبد الله محمد بن عمر الرازي قال في كتابه الذي صنغه اللدات

نهاية اقدام العقول عقبال * وغاية سعي العالمين ضلال
وارواحنا في وحشة من جسومنا * وحاصل دنيانا اذى ووبال
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا * سوى ان جمعنا فيه قيل وقال

فكم قد رأينا من رجال ودولة * فبادوا جميعا مسرعين وزالوا
وكم من جبال قد عات شرفاتها * رجال فزالوا والجبال جبال
لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فما رأيتها تشفي غليلا
ولا تروي غليلا ورأيت اقرب الطرق طريقة القرآن اقرأ في الاثبات
* الرحمن على العرش استوى - اليه يصعد الحكم الطيب * واقرأ في النبي * ليس
كشله شيء - ولا يحيطون به علما * ثم قال ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل
معرفتي وكذلك قال الشيخ ابو عبدالله محمد بن عبدالكريم الشهرستاني انه
لم يجد عند الفلاسفة والمتكلمين الا الحيرة والندم حيث قال :

لعمري لقد طفت المعاهد كلها * وسيرت طرفي بين تلك المعالم
فلم ار الا واضعا كف حائر * على ذقن او قارعا سن نادم
وكذلك قال ابو المعالي الجويني يا اصحابنا لا تشتغلوا بالكلام فلو عرفت
ان الكلام يبلغ بي الى ما لمغ ما اشتغلت به . وقال عند موته لقد خضت البحر
الخصم وخليت اهل الاسلام وعلومهم ودخلت في الذي نهوني عنه والآن
فان لم يتداركني ربي برحمته فالويل لابن الجويني وها انا اذا اموت على عقيدة
امي او قال على عقيدة عجايز نيسابور وكذلك قال شمس الدين الخسروشاهي
وكان من اجل تلامذة فخر الدين الرازي لبعض الفضلاء وقد دخل عليه يوما
فقال ما تعتقده قال ما يعتقده المسلمون فقال وانت منشرح الصدر لذلك مستيقن
به او كما قال ، فقال نعم ، فقال اشكر الله على هذه النعمة لكنني والله ما ادري
ما اعتقد والله ما ادري ما اعتقد والله ما ادري ما اعتقد وبكى حتى اخضل
لحيته . ولا بن ابي الحديد الفاضل المشهور بالعراق

فيك يا اغلوطة الفكر * حار امري واتقضى عمري
سافرت فيك العقول فما * ربحت الا اذى السفر
فلحى الله الاولى زعموا * انك المعروف بالنظر
كذبوا ان الذي ذكروا * خارج عن قوة البشر
وقال الخوفجي عند موته ما عرفت مما حصلته شيئا سوى ان الممكن
يفتقر الى المرجح ثم قال الافتقار وصف ساير اموت وما عرفت شيئا . وقال
آخر اضطجع على فراشي واضع اللحفة على وجهي واقابل بين حجج هؤلاء
وهؤلاء حتى يطلع الفجر ولم يترجح عندي منها شيء . ومن يصل الى مثل
هذه الحال ان لم يتداركه الله برحمته والا تزندق كما قال ابو يوسف من
طلب الدين بالكلام تزندق ومن طلب المال بالكيميا افلس ومن طلب
غريب الحديث كذب . وقال الشافعي رحمه الله حكى في اهل الكلام ان
يضربوا بالجريد والنعال ويطاف بهم في القبائل والعشائر ويقال هذا جزاء
من ترك الكتاب والسنة واقبل على الكلام . وقال لقد اطلعت من اهل
الكلام على شيء ما ظننت مسلما يقوله ولان يبتلى العبد بكل ما نهى الله عنه
ما خلا الشرك بالله خيره من ان يبتلى بالكلام انتهى . ونجد احدهؤلاء عند
الموت يرجع الى مذهب العجائز فيقر بما اقرؤا به ويعرض عن تلك الدقائق
المخالفة لذلك التي كان يقطع بها ثم تبين له فسادها ولم يتبين له صحتها فيكونون
في نهايتهم اذا سلموا من العذاب بمنزلة اتباع اهل العلم من الصبيان والنساء
والاعراب . والدواء النافع لمثل هذا المرض ما كان طيب القلوب صلوات
الله وسلامه عليه يقوله اذا قام من الليل يفتتح الصلاة « اللهم رب جبرائيل

وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهديني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم » خرجه مسلم توجه ﷺ الى ربه برؤية جبرائيل وميكائيل واسرافيل ان يهديه لما اختلف فيه من الحق باذنه اذ حياة القلب بالهداية . وقد وكل الله سبحانه هؤلاء الثلاثة بالحياة فجبرائيل موكل بالوحي الذي هو سبب حياة القلوب وميكائيل بالقطر الذي هو سبب حياة الابدان وسائر الحيوان واسرافيل بالنفخ في الصور الذي هو سبب حياة العالم وعود الارواح الى اجسادها فالتوسل الى الله سبحانه برؤية هذه الارواح العظيمة الموكلة بالحياة له تاثير عظيم في حصول المطلوب والله المستعان قوله ﴿ ولا يصح الايمان بالرؤية لاهل دار السلام لمن اعتبرها منهم بوجه او تأولها بفهم اذ كان تأويل الرؤية وتأويل كل معنى يضاف الى الرؤية بترك التأويل ولزوم التسليم وعليه دين المسلمين ومن لم يتوق النفي والتشبيه زل ولم يصب التنزيه ﴾ ش . يشير الشيخ رحمه الله الى الرد على المعزلة ومن يقول بقولهم في نفي الرؤية وعلى من يشبه الله بشيء من مخلوقاته فان النبي ﷺ قال « انكم ترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر » الحديث ادخل كاف التشبيه على ما المصدرية الموصولة بترون التي يتجلى الى المصدر الذي هو الرؤية فيكون التشبيه في الرؤية لا في المرئي وهذا بين واضح في ان المراد اثبات الرؤية وتحقيقها ودفع الاحتمالات عنها وما ذا بعد هذا البيان وهذا الايضاح فاذا سلط التأويل على مثل هذا النص كيف يستدل بنص من النصوص وهل يحتمل هذا النص ان يكون معناه انكم تعلمون ربكم كما تعلمون القمر ليلة

البدر . ويستشهد لهذا التأويل الفاسد بقوله تعالى ﴿ ألم تر كيف فعل ربك
باصحاب الفيل ﴾ ونحو ذلك مما استعمل فيه رأى التي من افعال القلوب ولا شك
ان ترى تارة تكون بصرية وتارة تكون قلبية وتارة تكون من رؤيا الحلم
وغير ذلك واكن ما يخلو الكلام من قرينة تخلص اصل معانيه من الباقي
والا لو اخلى المتكلم كلامه من القرينة المخلصة لاحد المعاني لكان مجحلا مغلزا
لا مبينا موضحا واي بيان وقرينة فوق قوله « ترون ربكم كما ترون الشمس
في الظهيرة ليس دونها سحاب » فهل مثل هذا مما يتعلق برؤية البصر او برؤية
القلب وهل يخفى مثل هذا الا على من اعشى الله قلبه فان قالوا الجأنا الى هذا
التأويل حكم العقل بأن رؤيته تعالى محال لا يتصور امكانها . فالجواب ان
هذه دعوى منكم خالكم فيها اكثر العقلاء وليس في العقل ما يحيلها بل لو عرض
على العقل موجود قائم بنفسه لا يمكن رؤيته لحكم بأن هذا محال . وقوله
لمن اعتبرها منهم يوم اي توهم ان الله تعالى يرى على صفة كذا فيتوهم تشبيها
ثم بعد هذا التوهم ان اثبت ما توهمه من الوصف فهو مشبه وان نفى الرؤية
من اصلها لاجل ذلك التوهم فهو جاحد معطل بل الواجب دفع ذلك الوهم
وحده ولا يعم بنفيه الحق والباطل فينفيهما ردا على من اثبت الباطل بل
الواجب رد الباطل واثبات الحق والى هذا المعنى اشار الشيخ رحمه الله
بقوله ومن لم يتوق النفي والتشبيه ذل ولم يصب التنزيه فان هؤلاء المعتزلة
يزعمون انهم ينزهون الله بهذا النفي وهل يكون التنزيه بنفي صفة الكمال فان
نفي الرؤية ليس بصفة كمال اذ المعدوم لا يرى وانما الكمال في اثبات الرؤية
ونفي ادراك الرائي له ادراك احاطة كما في العلم ونفي العلم به ليس بكمال

وانما السكال في اثبات العلم ونفي الاحاطة به علما فهو سبحانه لا يحاط به رؤية
كما لا يحاط به علما . وقوله او تأولها يفهم اي ادعى انه فهم لها تأويلا يخالف
ظاهرها وما يفهمه كل عربي من معناها فانه قد صار اصطلاح المتأخرين في
معنى التأويل انه صرف اللفظ عن ظاهره وبهذا تسلط المحرفون على النصوص
وقالوا نحن نتأول ما يخالف قولنا فسموا التحريف تأويلا تزييناله وزخرفة
ليقبل وقد ذم الله الذين زخرفوا الباطل قال تعالى ﴿ وكذلك جعلنا لكل
نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ﴾
والعبرة للمعاني لا للالفاظ فكم من باطل قد اقيم عليه دليل مزخرف عورض
به دليل الحق وكلامه هنا نظير قوله فيما تقدم لاندخل في ذلك متأولين بارائنا
ولا متوهمين بأهوائنا ثم اكد هذا المعنى بقوله اذ كان تأويل الرؤية وتأويل
كل معنى يضاف الى الربوبية ترك التأويل ولزوم التسليم وعليه دين المسلمين
ومراد ترك التأويل يسمونه تأويلا وهو تحريف ولكن الشيخ رحمه الله
تأدب وجادل بالتي هي احسن كما امر الله تعالى بقوله ﴿ وجادلهم بالتي هي احسن ﴾
وليس مراده ترك كل ما يسمى تأويلا ولا ترك شيء من الظواهر لبعض
الناس لدليل راجع من الكتاب والسنة وانما مراده ترك التأويلات الفاسدة
المبتدعة المخالفة لمذهب السلف التي يدل الكتاب والسنة على فسادها وترك
القول على الله بلا علم فمن التأويلات الفاسدة تأويل ادلة الرؤية وادلة العلو
وانه لم يكلم موسى تكليما ولم يتخذ ابراهيم خليلا ثم قد صار لفظ التأويل
مستعملا في غير معناه الاصل فلنأويل في كتاب الله وسنة رسوله هو الحقيقة
التي يأول اليها الكلام فتأويل الخبر هو عين الخبر به وتأويل الامر نفس الفعل

الأمور به كما قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله ﷺ يقول في ركوعه
 سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن وقال تعالى ﴿هل ينظرون
 الا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا
 بالحق﴾ . ومنه تأويل الرؤيا وتأويل العمل كقوله ﴿هذا تأويل رؤياي من
 قبل﴾ . وقوله ﴿ويعلمك من تأويل الاحاديث﴾ وقوله ﴿ذلك خير وأحسن
 تأويلا﴾ وقوله ﴿سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا﴾ الى قوله ﴿ذلك
 تأويل ما لم تستطع عليه صبرا﴾ فمن ينكر وقوع مثل هذا التأويل والعلم بما
 تعلق بالأمر والنهي منه . واما ما كان خبرا كالاخبار عن الله واليوم الآخر
 فهذا قد لا يعلم تأويله الذي هو حقيقته اذ كانت لا تعلم بمجرد الاخبار فان
 الخبر ان لم يكن قد تصور الخبر به او ما يرفه قبل ذلك لم يعرف حقيقته
 التي هي تأويله بمجرد الاخبار وهذا هو التأويل الذي لا يعلمه الا الله لكن
 لا يلزم من نفي العلم بالتأويل نفي العلم بالمعنى الذي قصد المخاطب افهام المخاطب
 اياه فمافي القرآن آية الا وقد امر الله بتدبرها وما انزل آية الا وهو يجب ان
 يعلم ما عني بها وان كان من تأويله مالا يعلمه الا الله فهذا معنى التأويل في
 الكتاب والسنة وكلام السلف ، وسواء كان هذا التأويل موافقا لظاهر
 او مخالفا له . والتأويل في كلام كثير من المفسرين كان جريرا ونحوه يريدون
 به تفسير الكلام وبيان معناه سواء وافق ظاهره او خالف وهذا اصطلاح
 معروف وهذا التأويل كالتفسير يحمده ويزد باطله . وقوله تعالى ﴿وما
 يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم﴾ الآية فيها قراءتان قراءة من يقف
 على قوله الا الله وقراءة من لا يقف عندها وكلتا القراءتين حق ويراد بالأولى

المتشابه في نفسه الذي استأثر الله بعلم تأويله . او يراد بالثانية المتشابه الاضافي الذي يعرف الراسخون تفسيره وهو تأويله ولا يريد من وقف على قوله الا الله ان يكون التأويل بمعنى التفسير للمعنى . فان لازم هذا ان يكون الله انزل على رسوله كلاما لا يعلم معناه جميع الأمة ولا الرسول ويكون الراسخون في العلم لاحظ لهم في معرفة معناه سوى قولهم ﴿ آمنا به كل من عند ربنا ﴾ وهذا القدر يقوله غير الراسخ في العلم من المؤمنين والراسخون في العلم يجب امتيازهم عن عوام المؤمنين في ذلك . وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما : انا من الراسخين في العلم الذين يعلمون تأويله . ولقد صدق رضي الله عنه فان النبي ﷺ دعا له وقال « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » رواه البخاري وغيره ودعاؤه ﷺ لا يرد . قال مجاهد : عرضت المصحف على ابن عباس من اوله الى آخره أقفه عند كل آية وأسأله عنها وقد تواترت النقول عنه انه تكلم في جميع معاني القرآن ولم يقل عن آية انها من المتشابه الذي لا يعلم احد تأويله الا الله . وقول الأصحاب رحمهم الله في الأصول المتشابهة الحروف المقطعة في أوائل السور ، ويروي هذا عن ابن عباس مع ان هذه الحروف قد تكلم في معناها اكثر الناس فان كان معناها معروفا فقد عرف معنى المتشابه وان لم يكن معروفا وهي المتشابه كان ما سواها معلوم المعنى وهذا المطلوب . وايضا فان الله قال ﴿ منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات ﴾ وهذه الحروف ليست آيات عند الجمهور العادين . والتأويل في كلام المتأخرين من الفقهاء والمتكلمين هو صرف اللفظ عن الاحتمال الراجع الى الاحتمال المرجوح لدلالة توجب ذلك وهذا هو التأويل الذي تنازع الناس فيه في كثير من الامور الخبرية والطلبية .

فالتأويل الصحيح منه الذي يوافق مادلت عليه نصوص الكتاب والسنة وما خالف ذلك فهو التأويل الفاسد وهذا مبسوط في موضعه . وذ كر في التبصرة أن نصير بن يحيى البلخي روى عن عمرو بن اسماعيل بن حماد بن أبي يحيى بن محمد ابن الحسن رحمهم الله انه سئل عن الآيات والأخبار التي فيها من صفات الله تعالى ما يؤدي ظاهره الى التشبيه فقال نمرها كما جاءت وثؤمن بها ولا نقول كيف وكيف ويجب ان يعلم ان المعنى الفاسد الكفري ليس هو ظاهر النص ولا مقتضاه وان من فهم ذلك منه فهو لقصور فهمه وتقص علمه واذا كان قد قيل في قول بعض الناس

وكم من عائب قولاً صحيحاً * وآفته من الفهم السقيم (وقيل)

علي بحث^(١) القوافي من اما كنها * وما علي اذا لم تفهم البقر

فكيف يقال في قول الله الذي هو اصدق الكلام واحسن الحديث وهو الكتاب الذي احكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ان حقيقة قولهم ان ظاهر القرآن والحديث هو الضلال وانه ليس فيه بيان ما يصلح من الاعتقاد ولا فيه بيان التوحيد والتنزيه هذا حقيقة قول التأولين والحق ان ما دل عليه القرآن فهو حق وما كان باطلا لم يدل عليه والمنازهون يدعون دلالة على الباطل الذي يتعين صرفه فيقال لهم : هذا الباب الذي فتحتوه وان كنتم تزعمون انكم تنتصرون به على اخوانكم المؤمنين في مواضع قليلة خفية فقد فتحت عليكم باباً لا انواع المشركين والمبتدعين لا تقدر ان على سده فانكم اذا سوغتم صرف القرآن عن دلالة المفهومة بغير دليل شرعي فما الضابط فيما يسوغ تأويله

وما لا يسوغ فان قلتم ما دل القاطع العقلي على استعاليه تأولناه والا أقررناه
 قيل لكم وبأي عقل وزن القاطع العقلي فان القرمطي الباطني يزعم قيام القواطع
 على بطلان ظواهر الشرع ويزعم الفيلسوف قيام القواطع على بطلان حشر
 الأجساد ويزعم المعتزلي قيام القواطع على امتناع رؤية الله تعالى وعلى امتناع
 قيام علم او كلام او رحمة به تعالى . وباب التأويلات التي يدعي اصحابها وجوبها
 بالمقولات اعظم من ان تنحصر في هذا المقام ويلزم حينئذ محذوران عظيمان :
 (احدهما) ان لا تقر بشيء من معاني الكتاب والسنة حتى نبعث قبل ذلك بحوثا
 طويلة عريضة في امكان ذلك بالعقل وكل طائفة من المختلفين في الكتاب يدعون
 ان العقل يدل على ما ذهبوا اليه فيؤول الأمر الى الحيرة المحذورة . (الثاني) ان
 القلوب تتخلى عن الجزم بشيء فعتقد مما خبر به الرسول اذ لا يوثق بان الظاهر هو
 المراد والتأويلات مضطربة فيلزم عزل الكتاب والسنة عن الدلالة والارشاد الى
 ما انبأ الله به العباد وخاصة النبي هي الانبياء والقرآن هو النبا العظيم ولهذا
 نجد اهل التأويل انما يذكرون نصوص الكتاب والسنة للاعتضاد لا للاعتماد
 ان وافقت ما ادعوا ان العقل دل عليه قبلوه وان خالفت اولوه وهذا فتح باب
 الزندقة نسأل الله العافية . قوله ﴿ومن لم يتوق النفي زل ولم يصب التنزيه والاعتماد﴾
 النفي والتشبيه مرضان من امراض القلوب فان امراض القلوب نوعان مرض
 شبهة ومرض شهوة وكلاهما مذكور في القرآن قال تعالى ﴿فلا تخضعن بالقول
 فيطمع الذي في قابه مرض﴾ فهذا مرض الشهوة وقال تعالى ﴿في قلوبهم مرض
 فزادهم الله مرضا﴾ وقال تعالى ﴿واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا
 الى رجسهم﴾ فهذا مرض الشبهة وهو أروى من مرض الشهوة اذ مرض الشهوة

يرجى له الشفاء بقضاء الشهوة ومرض الشبهة لاشفاء له ان لم يتداركه الله برحمته
والشبهة التي في مسئلة الصفات نفيا وتشبيها وشبه النفي أردى من شبه
التشبيه فان شبه النفي رد وتكذيب لما جاء به الرسول ﷺ وشبهة التشبيه
غلو ومجاوزة للحد فيما جاء به الرسول ﷺ وتشبيه الله بخلقه كفر فان الله تعالى
يقول ﴿ليس كمثله شيء﴾ ونفي الصفات كفر فان الله تعالى يقول ﴿وهو السميع
البصير﴾ وهذا اصل نوعي التشبيه فان التشبيه نوعان تشبيه الخالق بالخلق
وهذا الذي يتعب اهل الكلام في رده وابطاله واهله في الناس اقل من النوع
الثاني الذين هم اهل تشبيه المخلوق بالخالق كعباد المشايخ وعزير والشمس
والقمر والاصنام والملائكة والنار والماء والعجل والقبور والجن وغير ذلك
وهؤلاء هم الذين ارسات لهم الرسل يدعوهم الى عبادة الله وحده لا شريك
له قوله ﴿فان ربنا جل وعلا موصوف بصفات الوجدانية منعوت بنعوت

الفردانية ليس في معناه احد من البرية﴾ يشير الشيخ رحمه الله الى تنزيه
الرب تعالى بالذي هو وصفه كما وصف نفسه نفيا واثباتا وكلام الشيخ مأخوذ
من معنى سورة الاخلاص فقوله موصوف بصفات الوجدانية مأخوذ من
قوله تعالى ﴿قل هو الله احد﴾ وقوله منعوت بنعوت الفردانية من قوله
تعالى ﴿الله الصمد لم يلد ولم يولد﴾ . وقوله ليس في معناه احد من البرية
من قوله تعالى ﴿ولم يكن له كفوا احد﴾ وهو ايضا مؤكد لما تقدم من
اثبات الصفات ونفي التشبيه والوصف والنعوت مترادفان وقيل متقاربان
فالوصف للذات والنعوت للفعل وكذلك الوجدانية والفردانية وقيل في الفرق
بينهما ان الوجدانية للذات والفردانية للصفات فهو تعالى موحد في ذاته منفرد

بصفاته وهذا المعنى حق ولم ينازع فيه احد ولكن في اللفظ نوع تكرير .
والشيخ نظير هذا التكرير في مواضع من العقيدة وهو بالخطب والادعية
اشبه منه بالمقائد والتشجيع بالخطب اليق وليس كمثله شيء اكمل في التنزيه
من قوله ليس في معناه احد من البرية قوله **﴿ وتعالى عن الحدود والغايات
والاركان والاعضاء والادوات لا تحويه الجهات الست كسائر المبتدعات ﴾**

اذ كر بين يدي الكلام على عبارة الشيخ رحمه الله مقدمة وهي ان الناس في
اطلاق مثل هذه الالفاظ ثلاثة اقوال فطائفة تنفيها وطائفة تثبتها وطائفة
تفصل وهم المتبعون للسلف فلا يطلقون نفيها ولا اثباتها الا اذا تبين ما اثبت
بها فهو ثابت وما نفي بها فهو منفي لأن المتأخرين قد صارت هذه الالفاظ
في اصطلاحهم فيها اجمال وايهام كغيرها من الالفاظ الاصطلاحية فليس كلهم
يستعملها في نفس معناها اللغوي ولهذا كان النفاة ينفون بها حقوا باطلا ويذكرون
عن مثبتها ما لا يقولون به وبعض المثبتين لها يدخل لها معنى باطلا يخالف
لقول السلف ولما دل عليه الكتاب والميزان ولم يرد نص من الكتاب ولا
من السنة بنفيها ولا اثباتها وليس لنا ان نصف الله تعالى بما لم يصف به نفسه
ولا وصفه به رسوله نفيًا ولا اثباتًا وانما نحن متبعون لا مبتدعون فالواجب
ان ينظر في هذا الباب اعني باب الصفات فما اثبته الله ورسوله اثبتناه وما نفاه
الله ورسوله نفينا والالفاظ التي ورد بها النص يعتصم بها في الاثبات والنفي
فنثبت ما اثبته الله ورسوله من الالفاظ والمعاني وتنفي ما نفته نصوصها من
الالفاظ والمعاني . واما الالفاظ التي لم يرد نفيها ولا اثباتها لانطلق حتى ينظر
في مقصود قائلها فان كان معنى صحيحا قبل لكن ينبغي التعبير عنه بالفاظ

النصوص دون الالفاظ المجملة الا عند الحاجة مع قرائن تبين المراد والحاجة
 مثل ان يكون الخطاب مع من لا يتم المقصود معه ان لم يخاطب بها ونحو ذلك.
 والشيخ رحمه الله اراد الرد بهذا الكلام على المشبهة كداود الجوازي وامثاله
 القائلين ان الله جسم وانه جثة واءضاء وغير ذلك ، تعالى الله عما يقولون علوا
 كبيرا فالمدنى الذى اراده الشيخ رحمه الله من النفي الذى ذكره هنا حق لكن
 حدث بعده من ادخل في عموم نفيه حقا وباطلا فيحتاج الى بيان ذلك . وهو
 ان السلف متفقون على ان البشر لا يعلمون الله حدا وانهم لا يحدون شيئا
 من صفاته قال ابو داود الطيالسي كان سفيان وشعبة وحماد بن زيد وحماد بن سلمة
 وشريك وابو عوانة لا يحدون ولا يشبهون ولا يمثلون يروون الحديث
 ولا يقولون كيف واذا سئلوا قالوا بالاثروسياتي في كلام الشيخ وقد اعجز خاتمه
 عن الاحاطة به فلم ان مراده ان الله يتعالى عن ان يحيط احد بحده لا ان المعنى
 انه متميز عن خلقه منفصل عنهم مبان لهم سئل عبد الله بن المبارك بم نعرف
 ربنا ؟ قال : بانه على العرش بائن من خلقه قيل بحمد قال : بحمد انتهى . ومن
 المعلوم ان الحد يقال على ما ينفصل به الشيء ويتميز به عن غيره والله تعالى
 غير حال في خلقه ولا قائم بهم بل هو القيوم القائم بنفسه المقيم لما سواه فالحد
 بهذا المعنى لا يجوز ان يكون فيه منازعة في نفس الامر اصلا فانه ليس وراء
 نفيه الا نفي وجود الرب ونفي حقيقته واما الحد بمعنى العلم والقول وهو ان
 يحده العباد فهذا منتف بلا منازعة بين اهل السنة . قال ابو القاسم القشيري
 في رسالته : سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي سمعت ابا منصور بن عبد الله
 سمعت ابا الحسن العنبري سمعت سهيل بن عبد الله التستري يقول . وقد سئل

عن ذات الله فقال : ذات الله موصوفة بالعلم غير مدركة بالاحاطة ولا مرتبة
بالأبصار في دار الدنيا وهي موجودة بحقائق الايمان من غير حد ولا احاطة
ولا حلول وتراهم العيون في العقبي ظاهرا في ملكه وقدرته قد حجب الخلق عن
معرفة كنه ذاته ودلهم عليه بآياته فالقلوب تعرفه والعيون لا تدركه ينظر اليه
المؤمن بالأبصار من غير احاطة ولا ادراك نهاية . واما لفظ الأركان والأعضاء
والادوات فيستدل بها النفاة على نفي بعض الصفات الثابتة بالأدلة القطعية
كاليد والوجه . قال ابو حنيفة رضي الله عنه في الفقه الأكبر : له يد ووجه
ونفس كما ذكر تعالى في القرآن من ذكر اليد والوجه والنفس فهو له صفة
بلا كيف ولا يقال أن يده قدرته ونعمته لأن فيه ابطال الصفة انتهى . وهذا
الذي قاله الامام رضي الله عنه ثابت بالأدلة القاطعة قال تعالى ﴿ ما منعك
ان تسجد لما خلقت يدي - والأرض جميعا قبضته يوم القيمة والسماوات
مطويات يمينه ﴾ . وقال تعالى ﴿ كل شيء هالك الا وجهه - ويبقى وجه ربك
ذو الجلال والاكرام ﴾ . وقال تعالى ﴿ تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك ﴾
وقال تعالى ﴿ كتب ربكم على نفسه الرحمة ﴾ وقال تعالى ﴿ واصطنعتك لنفسي ﴾
وقال تعالى ﴿ ويحذركم الله نفسه ﴾ . وقال ﷺ في حديث الشفاعة لما يأتي
الناس آدم فيقولون له : « خلقتك الله بيده واسجد لك ملائكته وعلمك اسماء
كل شيء » الحديث ولا يصح تأويل من قال : ان المراد باليد بالقدرة فان قوله
لما خلقت يدي لا يصح ان يكون معناه بقدرتي مع تثنية اليد ولو صح ذلك
لقال ابليس : وانا ايضا خلقتني بقدرتك فلا فضل له علي بذلك فابليس مع
كفره كان اعرف بربه من الجهمية ولا دليل لهم في قوله تعالى ﴿ اوم يروا انا

خلقنا لهم مما عملت ايدينا انعاما فهم لها مالكون ﴿ لانه تعالى جمع الايدي لما
 اضافها الى ضمير الجمع ليتناسب الجمعان اللفظان للدلالة على الملك والمظنة ولم يقل
 ايدي مضاف الى ضمير المفرد ولايدينا بتثنية اليد مضاف الى ضمير الجمع فلم يكن
 قوله ﴿ مما عملت ايدينا ﴾ نظير قوله ﴿ لما خلقت ايدي ﴾ وقال النبي ﷺ
 عن ربه عز وجل « حجاب النور ولو كشفه لاحرقت سبعات وجهه ما انتهى
 اليه بصره من خلقه » ولكن لا يقال لهذه الصفات انها اعضاء او جوارح
 او ادوات او اركان لان الركن جزء الماهية والله تعالى هو الاحد الصمد لا يتجزأ
 سبعاته وتعالى والاعضاء فيها معنى التفريق والتعضية تعالى الله عن ذلك ومن
 هذا المعنى قوله تعالى ﴿ الذين جعلوا القرآن عضين ﴾ والجوارح فيها معنى
 الاكتساب والانتفاع وكذلك الادوات هي الآلات التي ينتفع بها في جلب
 المنفعة ودفع المضرة وكل هذه المعاني متفية عن الله تعالى ولهذا لم يرد ذكرها
 في صفات الله تعالى فالالفاظ الشرعية صحيحة المعاني سالمة من الاحتمالات
 الفاسدة فكذلك يجب ان لا يعدل عن الالفاظ الشرعية نفيا ولا اثباتا لثلا يثبت
 معنى فاسد او ينفي معنى صحيح وكل هذه الالفاظ المجملة عرضة للمعق والمبطل
 واما لفظ الجهة فقد يراد به ما هو موجود وقد يراد به ما هو معدوم ومن
 المعلوم انه لا موجود الا الخالق والمخلوق فاذا اريد بالجهة امر موجود غير الله
 تعالى كان مخلوقا والله تعالى لا يحصره شيء ولا يحيط به شيء من المخلوقات
 تعالى الله عن ذلك وان اريد بالجهة امر عدي وهو ما فوق العالم فليس هناك
 الا الله وحده فاذا قيل انه في جهة بهذا الاعتبار فهو صحيح ومعناه انه فوق
 العالم حيث انتهت المخلوقات فهو فوق الجميع عال عليه . ونفاة لفظ الجهة الذين

يريدون بذلك نفي العلو يذكرون من ادلتهم ان الجهات كلها مخلوقة وانه كان قبل الجهات وان من قال انه في جهة يلزمه القول بقديم شيء من العالم وانه كان مستغنيا عن الجهة ثم صار فيها وهذه الالفاظ ونحوها انما تدل على انه ليس في شيء من المخلوقات سواء سمي جهة او لم يسم وهذا حق ولكن الجهة ليست امرا وجوديا بل امرا اعتباريا ولا شك ان الجهات لا نهاية لها وما لا يوجد فيها لا نهاية له فليس بموجود وقول الشيخ رحمه الله لا تحويه الجهات الست كسائر المبتدعات هو حق باعتبار انه لا يحيط به شيء من مخلوقاته بل هو محيط بكل شيء وفوقه وهذا المعنى هو الذي اراده الشيخ رحمه الله لما يأتي في كلامه انه تعالى محيط بكل شيء وفوقه فاذا جمع بين كلامه وهو قوله لا تحويه الجهات الست كسائر المبتدعات وبين قوله محيط بكل شيء وفوقه علم ان مراد ان الله تعالى لا يحويه شيء ولا يحيط به شيء كما يكون لغيره من المخلوقات وانه تعالى هو المحيط بكل شيء العالى على كل شيء لكن بقي من كلامه شيان (احدهما) ان اطلاق مثل هذا اللفظ مع ما فيه من الاجمال والاحتمال كان تركة اولى والا تسلط عليه والزم بالتناقض في اثبات الاحاطة والفوقية ونفي جهة العلو وان اجيب عنه بما تقدم من انه انما نفي ان يحويه شيء من مخلوقاته فلا اعتصام بالالفاظ الشرعية اولى (الثاني) ان قوله كسائر المبتدعات يفهم منه انه ما من مبتدع الا وهو محوي وفي هذا نظرفاته ان اراد انه محوي بامر وجودي فمنوع فان العالم ليس في عالم آخر والالزم التسلسل وان اراد امرا عدميا فليس كل مبتدع في العدم بل منها ما هو داخل في غيره كالسموات والارض في الكرسي ونحو ذلك ومنها ما هو متتهى المخلوقات

كالعرش فسطح العالم ليس في غيره من المخلوقات قطعا للتسلسل كما تقدم
ويمكن ان يجاب عن هذا الاشكال بان سائر بمعنى البقية لا بمعنى الجميع هذا اصل
معناها ومنه السور وهو ما يبقيه الشارب في الاناء فيكون مراده غالب
المخلوقات لاجمعها اذ السائر على الغالب ادل منه على الجميع فيكون المعنى ان الله
تعالى غير محوي كما يكون اكثر المخلوقات محويا بل هو غير محوي بشيء تعالى
الله عن ذلك ولا يظن بالشيخ رحمه الله انه ممن يقول ان الله تعالى ليس داخل العالم
ولا خارجه بنبي التعيينين كما ظنه بعض الشارحين بل مراده ان الله تعالى منزّه
عن ان يحيط به شيء من مخلوقاته وان يكون مفتقرا الى شيء منها العرش
او غيره وفي ثبوت هذا الكلام عن الامام ابي حنيفة رضي الله عنه نظر فان
اضداده قد شنعوا عليه بأشياء اهون منه فلو سمعوا مثل هذا الكلام لشاع
عنهم تشنيعهم عليه به وقد نقل ابو مطيع البخاري عنه اثبات العلو كما سيأتي
ذكره ان شاء الله تعالى . وظاهر هذا الكلام يقتضي نفيه ولم يرد بمثله كتاب
ولا سنة فلذلك قاتل في ثبوته عن الامام نظرا وان الاولى التوقف في اطلاقه
فان الكلام بمثله خطر بخلاف الكلام بما ورد عن الشارع كالاستواء والنزول
ونحو ذلك ومن ظن من الجهال انه اذا نزل الى سماء الدنيا كما اخبر الصادق
عليه السلام يكون العرش فوقه ويكون محصورا بين طبقتين من العالم فقولته مخالف
لاحكام السلف مخالف الكتاب والسنة . وقال شيخ الاسلام ابو عثمان اسماعيل
ابن عبد الرحمن الصاوي سمعت الاستاذ ابا منصور بن حماد يعد روايته حديث
النزول يقول : سئل ابو حنيفة عنه فقال ينزل بلا كيف انتهى . وانما توقف من
توقف في نبي ذلك اضعف علمه بمعاني الكتاب والسنة واقوال السلف ولذلك

ينكر بعضهم ان يكون فوق العرش بل يقول لا مباين ولا مجانب لا داخل العالم ولا خارجه فيصفونه بصفة العدم والممتنع ولا يصفونه بما وصف به نفسه من العلو والاستواء على العرش ويقول بعضهم بمحاوله في كل موجود ويقول هو وجود كل موجود ونحو ذلك تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا . وسيأتي لاثبات صفة العلو لله تعالى زيادة بيان عند الكلام على قول الشيخ رحمه الله محيط بكل شيء وفوقه ان شاء الله تعالى . قوله والمعراج حق وقد اسرى بالنبي ﷺ وعرج بشخصه في اليقظة الى السماء ثم الى حيث شاء الله من العلا واكرمه الله بما شاء واوحى اليه ما اوحى ما كذب الفؤاد ما رأى فصلى الله عليه في الآخرة والاولى المعراج معال من العروج اي الآلة التي يعرج فيها اي يصعد وهو بمنزلة السلم لكن لا يعلم كيف هو وحكمه كحكم غيره من المغيبات تؤمن به ولا تشتغل بكيفيته . وقوله وقد اسرى بالنبي ﷺ بشخصه في اليقظة اختلف الناس في الاسرى فقيل كان الاسراء بروحه ولم يفقد جسده نقله ابن اسحاق عن عائشة رضي الله عنها ونقل عن الحسن البصري نحوه لكن ينبغي ان يعرف الفرق بين ان يقال كان الاسراء مناما وبين ان يقال كان بروحه دون جسده وبينهما فرق عظيم فعائشة ومعاوية رضي الله عنهما لم يقولوا كان مناما وانما قالوا اسرى بروحه ولم يفقد جسده وفرق ما بين الامرين اذا ما يراه النائم قد يكون امثالا مضروبة للمعلوم في الصورة المحسوسة فيرى كأنه قد عرج الى السماء وذهب به الى مكة وروحه لم تصعد ولم تذهب وانما ملك الرؤيا ضرب له المثال فيما اراد ان الاسراء كان مناما وانما اراد ان الروح ذاتها اسرى بها ففارقت الجسد ثم عادت اليه

ويحملان هذا من خصائصه فان غيره لاتنال ذات روحه الصعود الكامل الى السماء الا بعد الموت وقيل كان الاسرى مرتين مرة يقظة ومرة مناما واصحاب هذا القول كانوا ارادوا الجمع بين حديث شريك وقوله ثم استيقظت وبين سائر الروايات وكذلك منهم من قال بل كان مرتين مرة قبل الوحي ومرة بعده ومنهم من قال بل ثلاث مرات مرة قبل الوحي ومرتين بعده وكل ما اشتبه عليهم لفظ زادوا مرة للتوفيق وهذا يفعله ضعفاء اهل الحديث والا فلذي عليه ائمة النقل ان الاسراء كان مرة واحدة بمكة بعد البعثة قبل الهجرة بسنة وقيل بسنة وشهرين ذكره ابن عبد البر قال: شمس الدين بن القيم يا عجبا لهؤلاء الذين زعموا انه كان مرارا كيف ساغ لهم ان يظنوا انه في كل مرة يفرض عليهم الصلوات خمسين ثم يتردد بين ربه وبين موسى حتى يصير خمسا فيقول امضيت فريضتي وخففت عن عبادي ثم يعيدها في المرة الثانية الى خمسين ثم يحطها الى خمس وقد غلط الحفاظ شريكا في الفاظ من حديث الاسراء ومسلم اورد المسند منه . ثم قال فقدم واخر وزاد وتقص واجاد رحمه الله انتهى كلام الشيخ شمس الدين رحمه الله وكان من حديث الاسراء انه عليه السلام اسرى بجسده في اليقظة على الصحيح من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى راكبا على البراق صحبة جبرائيل عليه السلام فنزل هناك وصلى بالانبياء اماما وربط البراق بحلقة باب المسجد . وقد قيل انه نزل بيت لحم وصلى فيه ولا يصح عنه ذلك البتة ثم عرج به من بيت المقدس تلك الليلة الى السماء الدنيا فاستفتح له جبرائيل ففتح لهما فرأى هناك آدم ابا البشر فسلم عليه فرحب به ورد عليه السلام واقر بنبوته ثم عرج به الى

السماء الثانية فاستفتح له فرأى فيها يحيى بن زكريا وعيسى بن مريم فلقبهما
فسلم عليهما فردا عليه السلام ورحب به واقرا بنبوته ثم عرج به الى السماء الثالثة
فرأى فيها يوسف فسلم عليه ورحب به واقرا بنبوته ثم عرج به الى السماء الرابعة
فرأى فيها ادريس فسلم عليه ورحب به واقرا بنبوته ثم عرج به الى السماء الخامسة
فرأى فيها هارون بن عمران فسلم عليه ورحب به واقرا بنبوته ثم عرج به الى
السماء السادسة فلقى فيها موسى فسلم عليه ورحب به واقرا بنبوته فلما جاوزه
بكى موسى فقيل له ما يبكيك قال ابكى لان غلاما بعث بعدى يدخل الجنة
من امته اكثر مما يدخلها من امتي ثم عرج به الى السماء السابعة فلقى فيها
ابراهيم فسلم عليه ورحب به واقرا بنبوته ثم رفع الي سدرة المنتهى ثم رفع له
البيت المعمور ثم عرج به الى الجبار جل جلاله وتقدست اسماؤه فدنا منه
حتى كان قاب قوسين او ادنى فادنى فادنى الى عبده ما اوحى وفرض له خمسين
صلاة فرجع حتى مر على موسى فقال بم امرت قال بخمسين صلاة فقال ان
امتك لا تطيق ذلك ارجع الى ربك فاسأله التخفيف لأمتك فالتفت الى
جبرائيل كانه يستشير في ذلك فاشار ان نعم ان شئت فعلا به جبرائيل حتى
اتى به الى الجبار تبارك وتعالى وهو في مكانه . هذا لفظ البخاري في صحيحه
في بعض الطرق فوضع عنه عشرا ثم نزل حتى مر بموسى فاخبره فقال ارجع
الى ربك فاسأله التخفيف فلم يزل يتردد بين موسى وبين الله تبارك وتعالى
حتى جعلها خمسا فأمره موسى بالرجوع وسؤال التخفيف فقال قد استعيت
من ربي ولكن ارضى واسلم فلما نفذ نادى مناد قد ارضيت فريضتي وخففت
عن عبادي وقد تقدم ذكر اختلاف الصحابة في رؤيته ﷺ ربه عز وجل

بين رأسه وان الصحيح انه رآه بقلبه ولم يره بعين رأسه وقوله ما كذب
 الفؤاد ما رأى ولقد رآه نزلة اخرى. صح عن النبي ﷺ ان هذا المرئي جبرائيل
 رآه مرتين على صورته التي خاق عليها واما قوله تعالى في سورة النجم ثم
 دنى فتدلى فهو غير الدنو والتدلى للذكورين في قصة الاسراء فان الذي في
 سورة النجم هو دنو جبرائيل وتدليه . كما قالت عائشة وابن مسعود رضي الله
 عنهما فانه قال علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو بالافق الاعلى ثم دنا
 فتدلى فالضماثر كلها راجعة الى هذا المعلم الشديد القوي واما الدنو والتدلى
 الذي في حديث الاسراء فذلك صريح في انه دنو الرب تعالى وتدليه . واما
 الذي في سورة النجم انه رآه نزلة اخرى عند سدره المنتهى فهذا هو جبرائيل
 رآه مرتين مرة في الارض ومرة عند سدره المنتهى ومما يدل على ان الاسراء
 بحسده في اليقظة قوله تعالى ﴿ سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد
 الحرام الى المسجد الاقصى ﴾ والعبد عبارة عن مجموع الجسد والروح كما ان
 الانسان اسم لمجموع الجسد والروح هذا هو المعروف عند الاطلاق وهو
 الصحيح فيكون الاسراء بهذا المجموع ولا يتمتع ذلك عقلا ولو جاز استبعاد
 سمود البشر لجاز استبعاد نزول الملائكة وذلك يؤدي الى انكار النبوة فهو
 كفر فان قيل فما الحكمة في الاسراء الى بيت المقدس اولا . فالجواب والله اعلم
 انه كان ذلك اظهارة لصدق دعوى الرسول ﷺ المعراج حين سألته قريش عن
 نعت بيت المقدس فنعتهم واخبرهم عن ميرم التي مر عليها في طريقه ولو كان
 مروجها الى السماء من مكة لما حصل ذلك اذ لا يمكن اطلاعهم على ما في السماء
 لو اخبرهم عنه وقد اطلعوا على بيت المقدس فأخبرهم بنعته وفي حديث المعراج

دليل على ثبوت صفة العلو لله تعالى من وجوه لمن تدبره وبالله التوفيق . قوله ﴿ والحوض الذي اكرمه الله تعالى به غيانا لأمته حق ﴾ ش . الاحاديث

الواردة في ذكر الحوض تبلغ حدالتواترواها من الصحابة بضع وثلاثون صحابيا ولقد استقصى طرقها شيخنا الشيخ عماد الدين بن كثير تعمده الله برحمته في آخر تاريخه الكبير المسمى بالبداية والنهاية . فيها ما رواه البخاري رحمه الله تعالى عن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال « ان قدر حوضي كما بين آيله الى صنعاء من اليمن وان فيه من الاباريق كعدد نجوم السماء » وعنه ايضا عن النبي ﷺ قال « ليردن علي ناس من اصحابي حتى اذا عرفتهم اختلجوا دوني فأقول : اصحابي فيقول : لا تدري ما احدثوا بعدك » رواه مسلم . وروى الامام احمد عن انس بن مالك قال « اغفى رسول الله ﷺ اغفائة فرفع رأسه مبتسما إما قال لهم وإما قالوا له : لم ضحكت فقال رسول الله ﷺ : انه نزلت علي آفا سورة فقرأ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم - إنا أعطيناك الكوثر ﴾ حتى ختمها ثم قال : هل تدرون ما الكوثر ؟ قالوا : الله ورسوله اعلم قال « هو نهر اعطانيه ربي عز وجل في الجنة عليه خير كثير ترد عليه امتي يوم القيامة آنيته عدد الكواكب يختلج العبد منهم فأقول : يا رب انه من امتي فقال : انك لا تدري ما احدثوا بعدك » ورواه مسلم ولم يظهروا نهر وعندي ربي عليه خير كثير هو حوض ترد عليه امتي يوم القيمة والباقي مثله ومعنى ذلك انه يشخب فيه ميزابان من ذلك الكوثر الى الحوض والحوض في العرصات قبل الصراط لأنه يختلج عنه ويمنع منه اقوام قد ارتدوا على اعقابهم ومثل هؤلاء لا يجاوزون الصراط . وروى البخاري ومسلم عن جندب بن عبد الله

البحلي قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « انافرطكم على الحوض » والفرط الذي سبق الى الماء . وروى البخاري عن سهل بن سعد الانصاري قال قال رسول الله ﷺ « اني فرطكم على الحوض من مر علي شرب ومن شرب لم يظأ أبدا ليردن علي اقوام اعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم » قال ابو حازم : فسمعتي التعمان بن ابي عياش فقال . هكذا سمعت من سهل فقلت نعم فقال : اشهد علي ابي سعيد الخدري سمعته وهو يزيد فيها . فأقول : انهم من امتي فقال : انك لا تدري ما احدثوا بعدك فأقول « سحقا سحقا لمن غير بعدي » سحقا اي بعدا والذي يتلخص من الأحاديث الواردة في صفة الحوض انه حوض عظيم ومورد كريم يمد من شراب الجنة من نهر الكوثر الذي هو اشد يابضا من اللبن وابرد من الثلج واحلى من العسل واطيب ريحا من المسك وهو في غاية الاتساع عرضه وطوله سواء ، كل زاوية من زواياه مسيرة شهر . وفي بعض الأحاديث انه كل ما شرب منه وهو في زيادة واتساع وانه ينبت في خلاله من المسك والرضراض من اللؤلؤ وقضبان الذهب ويشمر الوان الجواهر فسبعان الخالق الذي لا يعجزه شيء . وقد ورد في احاديث « ان لكل نبي حوضا » وان حوض نبينا ﷺ اعظمها واحلاها واكثرها واردا جعلنا الله منهم بفضله وكرمه . قال العلامة ابو عبد الله القرطبي رحمه الله في التذكرة . واختلف في الميزان والحوض ايها يكون قبل الآخر ؟ فقيل الميزان وقيل الحوض قال ابو الحسن القابسي : والصحيح ان الحوض قبل قال القرطبي والمأني يقتضيه فان الناس يخرجون عطاشا من قبورهم كما تقدم فيقدم قبل الميزان والصراط . قال ابو حامد الغزالي في كتاب كشف علم

الآخرة حكى بعض السلف من اهل التصنيف ان الحوض يورد بعد الصراط وهو غلط من قائله قال القرطبي هو كما قال ثم قال القرطبي ولا يخطر ببالك انه في هذه الارض بل في الارض المبدلة ارض يبضاء كالفضة لم يسفك فيها دم ولم يظلم على ظهرها احد قط تظهر لنزول الجبار جل جلاله لفصل القضاء انتهى . فقاتل الله المنكرين لوجود الحوض واخلق بهم ان يحال بينهم وبين وروده يوم العطش الا كبر قوله والشفاعة التي ادخرها لهم حق كما روي في الاخبار الشفاعة انواع منها ما هو متفق عليه بين الامة ومنها ما خالف فيه المعتزلة ونحوهم من اهل البدع . (النوع الأول) الشفاعة الاولى وهي العظمى الخاصة بنبينا ﷺ من بين سائر اخوانه من الانبياء والمرسلين صلوات الله عليهم اجمعين في الصحيحين وغيرها عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم اجمعين احاديث الشفاعة . منها عن ابي هريرة رضي الله عنه قال اتى رسول الله ﷺ بلحم فدفع اليه منها الذراع وكانت تعجبه فنهس منها نهسة ثم قال : انا سيد الناس يوم القيمة وهل تدرون مما ذلك يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد فيقول بعض الناس لبعض : ألا ترون ما اتم فيه ألا ترون ما قد بلغكم ألا تنظرون من يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس لبعض : أبوكم آدم فيأتون آدم فيقولون : يا آدم انت اولى البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك واشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى ما قد باغنا فيقول آدم : إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانه نهاني عن أكل الشجرة فعصيت نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى نوح فيأتون نوحاً فيقولون : يا نوح انت اول الرسل الى اهل الأرض وسماك الله

عبدًا شكورًا فاشفع لنا الى ربك الا ترى ما نحن فيه الا ترى ما قد بلغنا فيقول
نوح . ان ربي قد غضب اليوم غضبًا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله
وانه كانت لي دعوة دعوت بها على قومي نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري
اذهبوا الى ابراهيم فيأتون ابراهيم فيقولون : يا ابراهيم انت نبي الله وخليفه
من اهل الأرض . ترى ما نحن فيه الا ترى ما قد بلغنا فيقول : ان ربي قد غضب
اليوم غضبًا لن يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وذكر كذباته نفسي
نفسى نفسي اذهبوا الى موسى فيأتون موسى فيقولون : يا موسى انت رسول الله
اصطفاك الله برسالاته وبتكميمه على الناس اشفع لنا الى ربك الا ترى ما نحن فيه
الا ترى ما قد بلغنا فيقول لهم موسى : ان ربي قد غضب اليوم غضبًا لم يغضب قبله
مثله ولن يغضب بعده مثله واني قتلت نفسًا لم اوامر بقتلها نفسي نفسي نفسي
اذهبوا الى غيري اذهبوا الى عيسى فيأتون عيسى فيقولون : يا عيسى انت
رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه قال هكذا هو وكلمت الناس في
المهد فاشفع لنا الى ربك الا ترى ما نحن فيه الا ترى ما قد بلغنا فيقول لهم
عيسى : ان ربي قد غضب اليوم غضبًا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده
مثله ولم يذكر ذنبًا اذهبوا الى محمد ﷺ فيأتوني فيقولون : يا محمد انت رسول
الله وخاتم الانبياء غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فاشفع لنا الى ربك
الا ترى ما نحن فيه الا ترى ما قد بلغنا فاقوم فآتي تحت العرش فاقع ساجدًا
لربي عز وجل ثم يفتح الله علي ويلهمني من محامده وحسن الثناء عليه ما لم يفتحه
علي احد قبلي فيقال يا محمد ارفع رأسك سل تعطه اشفع تشفع فاقول : رب
امتي امتي يا رب امتي امتي يا رب امتي فيقال ادخل من امك من

لاحساب عليه من الباب الأيمن من ابواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سواه من الأبواب ثم قال : والذي نفسي بيده لما بين مصرعين من مصاريع الجنة كما بين مكة وهجر او كما بين مكة وبصرى « اخرجاه في الصحيحين بمعناه . واللفظ للإمام أحمد . والعجب كل العجب من ايراد الأئمة لهذا الحديث من اكثر طرقه لا يذكرون أمر الشفاعة الأولى في أن يأتي الرب سبحانه وتعالى لفصل القضاء كما ورد هذا في حديث الدور فانه المقصود في هذا المقام ومقتضى سياق اول الحديث فان الناس انما يستشفعون الى آدم فمن بعده من الانبياء في أن يفصل بين الناس ويستريحوا من مقامهم كما دلت عليه سياقاته من سائر طرقه فاذا وصلوا الى الجزاء انما يذكرون الشفاعة في عصاة الأمة واخراجهم من النار . وكان مقصود السلف في الاقتصار على هذا المقدار من الحديث هو الرد على الخوارج ومن تابعهم من المعتزلة الذين انكروا خروج أحد من النار بعد دخولها فيذكرون هذا القدر من الحديث الذي فيه النص الصريح في الرد عليهم فيما ذهبوا اليه من البدعة المخالفة للأحاديث وقد جاء التصريح بذلك في حديث الصور ولولا خوف الاطالة لسقته بطوله لكن من مضمونه انهم يأتون آدم ثم نوحا ثم ابراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم يأتون رسول الله محمد ﷺ فيذهب فيسجد تحت العرش في مكان يقال له الفحص فيقول الله : ماشأ بك وهو اعلم قال رسول الله ﷺ فاقول : يا رب وعدتني الشفاعة فشفعني في خالقك فاقض بينهم فيقول سبحانه وتعالى : شفعتك انا آتيكم فاقض بينهم قال فارجع فاقف مع الناس ثم ذكر انشقاق السموات وتنزل الملائكة في الغمام ثم يبيء الرب سبحانه وتعالى لفصل القضاء والكروبيون

والملائكة المقربون يسبحونه بأنواع التسبيح قال فيضع الله كرسيه حيث شاء
من أرضه ثم يقول : اني انصت لكم منذ خلقتكم الى يومكم هذا اسمع اقوالكم
وارى اعمالكم فانصتوا لي فانما هي اعمالكم وصحفكم تقرأ عليكم فمن وجد
خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه الى ان قال فاذا افضى
اهل الجنة الى الجنة قالوا : من يشفع لنا الى ربنا فندخل الجنة فيقولون من
احق بذلك من ايكم انه خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه وكلمه قبلا
فيأتون آدم فيطلبون ذلك اليه وذكر نوحا ثم ابراهيم ثم موسى ثم عيسى
ثم محمدا ﷺ الى ان قال قال رسول الله ﷺ « فأتى الجنة فأخذ بحلقة الباب ثم
استفتح فيفتح لي فاحيا ويرحب بي فاذا دخلت الجنة فنظرت الى ربي عز
وجل خررت له ساجدا فيأذن لي من حمده وتحميده بشيء ما اذن به لاحد
من خلقه ثم يقول الله لي ارفع يا محمد واشفع تشفع وسل تعطه فاذا رفعت
رأسي . قال الله وهو اعلم ما شانك فاقول يارب وعدتني الشفاعة فشفعني في
اهل الجنة يدخلون الجنة فيقول الله عز وجل قد شفعتك واذنت لهم في
دخول الجنة » الحديث رواه الاثمة ابن جرير في تفسيره والطبراني وابو يعلى
الموصلى والبيهقي (النوع الثاني والثالث) من الشفاعة شفاعة ﷺ في اقوام
قد تساوت حسناتهم وسيئاتهم فيشفع فيهم ليدخلوا الجنة وفي اقوام آخرين
قد اصر بهم الى النار لا يدخلونها (النوع الرابع) شفاعة ﷺ في رفع درجات
من يدخل الجنة فيها فوق ما كان يقتضيه ثواب اعمالهم وقد وافقت المعتزلة
على هذه الشفاعة خاصة وخالفوا فيما عداها من المقامات مع تواتر الاحاديث
فيها (النوع الخامس) الشفاعة في اقوام ان يدخلوا الجنة بغير حساب ويحسن

ان يستشهد لهذا النوع بحديث عكاشة بن محصن حين دعا له رسول الله ﷺ
 ان يجعله من السبعين الفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب والحديث مخرج
 في الصحيحين (النوع السادس) الشفاعة في تخفيف العذاب عمن يستحقه
 كشفاعته في عمه ابي طالب . ان يخفف عنه عذابه ثم قال القرطبي في التذكرة
 بعد ذكر هذا النوع . فان قيل فقد قال تعالى ﴿ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴾
 قيل له لا تنفعه في الخروج من النار كما تنفع عصاة الموحدين الذين يخرجون
 منها ويدخلون الجنة (النوع السابع) شفاعته ان يؤذن لجميع المؤمنين في دخول
 الجنة كما تقدم وفي صحيح مسلم عن انس رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال
 « انا اول شفيع في الجنة » (النوع الثامن) شفاعته في اهل الكباثر من امته ممن
 دخل النار فيخرجون منها وقد تواترت بهذا النوع الاحاديث وقد خفي علم ذلك
 على الخوارج والمعتزلة مخالفوا في ذلك جهلا منهم بصحة الاحاديث وعنادا ممن علم
 ذلك واستمر على بدعته وهذه الشفاعة تشارك فيها الملائكة والنبيون والمؤمنون
 ايضا وهذه الشفاعة تتكرر منه ﷺ اربع مرات ومن احاديث هذا النوع حديث
 انس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ شفاعتي لاهل الكباثر من امتي رواه الامام
 احمد . وروى البخاري رحمه الله في كتاب التوحيد ^(١) حدثنا سليمان بن حرب
 حدثنا حماد بن زيد حدثنا سعد بن هلال العنزي . قال اجتمعنا ناس من اهل البصرة
 فذهبنا الى انس بن مالك وذهبنا معنا ب ثابت البناني يسأله لنا عن حديث الشفاعة فاذا
 هو في قصره فوافيناه يصلي الصبح فاستأذنا فاذن لنا وهو قاعد على فراشه فقلنا
 لثابت : لا تسأله عن شيء اول من حديث الشفاعة . فقال حدثنا محمد ﷺ قال « اذا

(١) في باب كلام الرب تعالى يوم القيامة الانبياء وغيرهم

كان يوم القيامة ما ج الناس بعضهم في بعض فيأتون آدم فيقولون : اشفع لنا الى ربك فيقول : لست لها ولكن عليكم ابراهيم فانه خليل الرحمن فيأتون ابراهيم فيقول : لست لها ولكن عليكم موسى فانه كليم الله فيأتون موسى فيقول : لست لها ولكن عليكم عيسى فانه روح الله وكلمته فيأتون عيسى فيقول : لست لها ولكن عليكم محمد فيأتوني فأقول : انا لها فأستأذن على ربي فيأذن لي ويلهمني محمد احمد بها لا تحضرني الآن فاحمده بتلك المحامد وأخر له ساجدا فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك واشفع تشفع وقل تعط فأقول : يا رب امتي امي فيقال انطلق فاخرج من كان في قلبه مثقال شعيرة من ايمان فانطلق ففعل ثم اعود فاحمد بتلك المحامد ثم اخر له ساجدا فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك واشفع تشفع واسأل تعط فأقول يا رب امتي امي فيقال انطلق فاخرج من كان في قلبه مثقال ذرة او خردلة من ايمان فانطلق فافعل ثم اعود فاحمده بتلك المحامد ثم اخر له ساجدا فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وقل تعط واشفع تشفع فأقول يا رب امتي امي فيقول انطلق فاخرج من كان في قلبه ادنى ادنى مثقال حبة من خردل من ايمان فاخرجه من النار فاطلقت فافعل ٥ قال فلما خرجنا من عند انس قلت لو مررنا بالحسن وهو متوار في منزل ابي خايقة فحدثناه بما حدثنا به انس بن مالك فأتينا فسلمنا عليه فاذن لنا فقلنا له يا ابا سعيد جئناك من عند اخيك انس بن مالك فلم نر مثل ما حدثنا في الشفاعة فقال هيه فحدثنا بالحديث فأتينا الى هذا الموضع فقال هيه فقلنا لم ترددنا على هذا فقال لقد حدثني وهو جميع منذ عشرين سنة فما ادري انسى ام كره ان تتكلموا فقلنا يا ابا سعيد فحدثنا فضحك

وقال خالق الأنسان عجولا ما ذكرته الا وانا اريد ان احدثكم حديثي كما
حدثكم قال ثم اعود الرابعة فاحمد بتلك المحامد ثم اخرله ساجدا فيقال يا محمد
ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فاقول يا رب ائذن لي
فيمن قال لا اله الا الله فيقول سبحانه وتعالى وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي
لا اخرجن منها من قال لا اله الا الله « وهكذا رواه مسلم . وروى الحافظ ابو
يعلى عن عمان رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « يشفع يوم القيامة
ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء » وفي الصحيح من حديث ابي سعيد رضي
الله عنه مرفوعا قال فيقول الله تعالى « شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع
المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها
قوما لم يعملوا خيرا قط » الحديث . ثم ان الناس في الشفاعة على ثلاثة اقوال .
فالمشركون والنصارى والمبتدعون من الغلاة في المشايخ وغيرهم يجعلون شفاعة
من يعظمونه عند الله كالشفاعة المعروفة في الدنيا والمعتزلة والخوارج انكروا
شفاعة نبينا ﷺ وغيره في اهل الكبائر . واما اهل السنة والجماعة فيقرون
بشفاعة نبينا ﷺ في اهل الكبائر وشفاعة غيره لكن لا يشفع احد حتى يأذن
الله له ويحمله هذا كما في الحديث الصحيح حديث الشفاعة « اهم يا تون آدم ثم
نوحا ثم ابراهيم ثم موسى ثم عيسى فيقول لهم عيسى عليه السلام اذهبوا الى
محمد فانه عبد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيأتوني فاذهب فاذا رأيت
ربي خررت له ساجدا فاحمد ربي بمحامد يفتحها علي لا احسنها الآن فيقول
اي محمد ارفع رأسك وقل يسمع واشفع تشفع فاقول ربي امتي فيحدي حدا
فادخلهم الجنة ثم انطلق فاسجد فيحدي حدا ذكر هذا ثلاث مرات « واما

الاستشفاع بالنبي ﷺ وغيره في الدنيا الى الله تعالى في الدعاء ففيه تفصيل فان
الداعي تارة يقول بحق او بحق فلان يقسم على الله باحد من مخلوقاته فهذا
محذور من وجهين (احدهما) انه أقسم بغير الله (والثاني) اعتقاده ان لاحد
على الله حقا ولا يجوز الحلف بغير الله وليس لاحد على الله حق الا ما احقه
على نفسه كقوله تعالى ﴿ و كان حقا علينا نصر المؤمنين ﴾ وكذلك ما ثبت
في الصحيحين من قوله ﷺ لمعاذ رضي الله عنه وهو رديفه « يا معاذ اتدري
ما حق الله على عباده » قلت الله ورسوله اعلم قال « حقه عليهم ان يعبدوه
ولا يشركوا به شيئا . اتدري ما حق العباد على الله اذا فعلوا ذلك » قلت الله
ورسوله اعلم قال « حقهم عليه ان لا يعذبهم » فهذا حق وجب بكلماته التامة
ووعده الصادق لا ان العبد نفسه يستحق على الله شيئا كما يكون للمخلوق
على المخلوق فان الله هو المنعم على العباد بكل خير وحقهم الواجب بوعده هو
ان لا يعذبهم وترك تعذيبهم معنى لا يصلح ان يقسم به ولا ان يسأل بسببه
ويتوسل به لان السبب هو ما نصبه الله سببا وكذلك الحديث الذي في المسند
من حديث ابي سعيد عن النبي ﷺ في قول الماشي الى الصلاة « اسألك بحق
ممشاي هذا وبحق السائلين عليك » فهذا حق السائلين هو أوجبه على نفسه
فهو الذي احق السائلين ان يجيبهم وللعابدين ان يثيبهم ولقد احسن القائل :
ما للعباد عليه حق واجب * كلا ولا سعي لديه ضائع
ان عذبوا فبعده او نعموا * فبفضله وهو الكريم الواسع
فان قيل ولي فرق بين قول الداعي بحق السائلين عليك وبين قوله بحق
بيك او نحو ذلك (والجواب) ان معنى قوله بحق السائلين عليك انك وعدت

السائلين بالاجابة وانا من جملة السائلين فاجب دعائي بخلاف قوله بحق فلان وان كان له حق على الله بوعده الصادق فلا مناسبة بين ذلك وبين اجابة دعاء هذا السائل فكأنه يقول لكون فلان من عبادك الصالحين اجب دعائي واي مناسبة في هذا واي ملازمة وانما هذا من الاعتداء في الدعاء وقد قال تعالى ﴿ ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين ﴾ وهذا ونحوه من الادعية المبتدعة ولم ينقل عن النبي ﷺ ولا عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن احد من الائمة وانما يوجد مثل هذا في الحروز والهيكل التي يكتب بها الجهال والطرقية والدعاء من افضل العبادات ، والعبادات مبناها على السنة والاتباع لا على الهوى والابتداع . وان كان مراده الاقسام على الله بحق فلان فذلك محذور ايضا لان الاقسام بالخلق على الخلق لا يجوز فكيف على الخالق وقد قال ﷺ « من حلف بغير الله فقد اشرك » ولهذا قال ابو حنيفة وصاحبه رضي الله عنهم يكره ان يقول الداعي « اسألك بحق فلان او بحق انبيائك ورسلك وبحق البيت الحرام والمشعر الحرام » ونحو ذلك حتى كره ابو حنيفة ومحمد ان يقول الرجل « اللهم اني اسألك بمعقد العز من عرشك » ولم يكرهه ابو يوسف لما بلغه الاثر فيه وتارة يقول بجاه فلان عندك او يقول تتوسل اليك بانبيائك ورسلك واوليائك ومراده لان فلانا عندك ذو وجهة وشرف ومنزلة فاجب دعانا . وهذا ايضا محذور فانه لو كان هذا هو التوسل الذي كان الصحابة يفعلون في حياة النبي ﷺ لفعلوه بعد موته وانما كانوا يتوسلون في حياته بدعائه يطلبون منه ان يدعو لهم وهم يؤمنون على دعائه كما في الاستسقاء وغيره فلما مات قال عمر رضي الله عنه لما خرجوا يستسقون « اللهم انا كنا اذا

اجد بنا نتوسل اليك بنينا فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم نبينا ، معناه بدعائه هو ربه وشفاعته وسؤاله ليس المراد انا تقسم عليك به او نسألك مجاهه عندك اذ لو كان ذلك مراداً لكان جاء النبي ﷺ اعظم واعظم من جاء العباس . وتارة يقول باتباعي لرسولك ومحتي له وابعائي به وسائر انبيائك ورسلك وتصديقي لهم ونحو ذلك . فهذا من احسن ما يكون من الدعاء والتوسل والاستشفاع فلفظ التوسل بالشخص والتوجه به فيه اجمال غلط بسببه من لم يفهم معناه فان اريد به التسبب به لكونه داعياً وشافعاً وهذا في حياته يكون او لكون الداعي محباً له ، مطيعاً لأمره ، مقتدياً به وذلك اهل للمحبة والطاعة والافتداء فيكون التوسل اما بدعاء الوسيلة وشفاعته واما بمحبة السائل واتباعه ويراد به الاقسام به والتوسل بذاته ، فهذا الثاني هو الذي كرهوه ونهوا عنه وكذلك السؤال بالشيء قد يراد به التسبب به لكونه سبباً في حصول المطلوب وقد يراد به الاقسام به . ومن الاول حديث الثلاثة الذين آووا الى الغار وهو حديث مشهور في الصحيحين وغيرهما فان الصخرة انطبقت عليهم فتوسلوا الى الله بذكر اعمالهم الصالحة الخالصة وكل واحد منهم يقول : فان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفرت الصخرة فخرجوا يمشون . فهو لا دعوا الله بصالح الاعمال لأن الاعمال الصالحة هي اعظم ما يتوسل به العبد الى الله ويتوجه اليه ويسأله به لانه وعد ان يستجيب للذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله . فالخاص ان الشفاعة عند الله ليست كالشفاعة عند البشر فان الشفيع عند البشر كما انه شافع للطالب شفعه في الطلب بمعنى انه صار به شفعا فيه بعد ان كان وتوافهوا ايضاً قد شفيع المشفوع اليه وشفاعته

صارفاعلا للمطلوب فقد شفع الطالب والمطلوب منه . والله تعالى وتر لا يشفعه احد فلا يشفع عنده احد الا باذنه فالأمر كله اليه فلا شريك له بوجه فسيده الشفعاء يوم القيمة اذا سجد وحمد الله تعالى فقال له الله : ارفع رأسك وقل يسمع واسأل تعطه واشفع تشفع فيحمله حدا فيدخلهم الجنة فالأمر كله لله . كما قال تعالى ﴿ قل ان الأمر كله لله ﴾ وقال تعالى ﴿ ليس لك من الأمر شيء ﴾ وقال تعالى ﴿ الا له الخلق والأمر ﴾ فاذا كان لا يشفع عنده احد الا باذنه لمن يشاء ولكن يكرم الشفيع بقبول شفاعته كما قال ﷺ « اشفعوا تؤجروا » ويقضى الله على لسان نبيه ما يشاء وفي الصحيح ان النبي ﷺ قال « يا بني عبد مناف لا أملك لكم من الله شيئا يا صفية عمة رسول الله ﷺ لا أملك لك من الله شيئا يا عباس عم رسول الله لا أملك لك من الله شيئا » وفي الصحيح ايضا عن النبي ﷺ « لا الفين احدكم يأتي يوم القيمة على رقبته بعير له رغاء او شاة لها يعار او قاع يخفق فيقول اغثني اغثني فاقول قد ابغثتك لا أملك لك من الله من شيء » فاذا كان سيد الخلق وافضل الشفعاء يقول لأخص الناس به لا أملك لكم من الله من شيء فما الظن بغيره واذا ادعاه الداعي وشفع عنده الشفيع فسمع الدعاء وقبل الشفاعة لم يكن هذا هو المؤثر فيه كما يؤثر المخلوق في المخلوق فانه سبحانه وتعالى هو الذي جعل هذا يدعو ويشفع وهو الخالق لأفعال العباد فهو الذي وفق العبد للتوبة ثم قبلها وهو الذي وفقه للعمل ثم انابه وهو الذي وفقه للدعاء ثم اجابه وهذا مستقيم على اصول اهل السنة المؤمنين بالقدر وان الله خالق كل شيء . قوله ﴿ والميثاق الذي اخذه الله تعالى من آدم وذريته حق ﴾ قال تعالى ﴿ واذا اخذ ربك من بني آدم من

ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا
يوم القيمة انا كنا عن هذا قافلين ﴿ يخبر سبعانه انه استخرج ذرية نبي
آدم من اصلابهم شاهدين على انفسهم ان الله ربيهم ومليكم وانه لا اله الا هو
وقد وردت احاديث في اخذ الذرية من صلب آدم عليه السلام وتمييزهم الى
اصحاب اليمين والى اصحاب الشمال وفي بعضها الاشهاد عليهم بأن الله ربيهم . فمنها
ما رواه الامام احمد عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : ان الله اخذ
الميثاق من ظهر آدم عليه السلام بنعمان يوم عرفة فاخرج من صلبه كل ذرية ذراها
فنترها بين يديه ثم كلمهم قبلا قال : الست بربكم قالوا بلى شهدنا . الى قوله
المبطلون ، ورواه النسائي ايضا وابن جرير وابن ابى حاتم والحاكم في المستدرک
وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه . وروي الامام احمد ايضا عن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه انه سئل عن هذه الآية فقال سمعت رسول الله ﷺ سئل عنها
فقال ان الله خلق آدم عليه السلام ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج منه ذرية
قال خلقت هؤلاء للجنة ويعمل اهل الجنة يعملون : ثم مسح ظهره فاستخرج
منه ذرية قال خلقت هؤلاء للنار ويعمل اهل النار يعملون فقال رجل يا رسول
الله فقيم العمل قال ﷺ « اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى
يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخل الجنة . واذا خلق العبد للنار استعمله
بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من اعمال اهل النار فيدخل به النار » ورواه
ابوداود والترمذي والنسائي وابن ابى حاتم وابن جرير وابن حبان في صحيحه
وروي الترمذي عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ « لما خلق الله آدم
مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته الى يوم القيامة

وجعل بين عيني كل انسان منهم وبيصا من نور ثم عرضهم على آدم فقال اي
ربي من هؤلاء قال هؤلاء ذريتك فرأى رجلا منهم فاعجبه ويص ما بين
عينيه فقال اي رب من هذا قال هذا رجل من آخر الأُم من ذريتك يقال
له داود وقال رب كم عمره قال ستون سنة قال اي رب زده من عمري اربعين
سنة فلما انقضى عمر آدم جاء ملك الموت قال اولم يبق من عمري اربعون سنة
قال اولم تعطها ابنك داود فجحد فجحدت ذريته ونسي آدم فذسيت ذريته
وخطي آدم فخطيت ذريته» ثم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح . ورواه
الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . وروي الامام احمد ايضا عن
انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ « قال يقال للرجل من اهل النار
يوم القيامة ارأيت لو كان لك ما على الارض من شيء اكنت مفتديا قال
فيقول نعم قال فيقول قد اردت منك اهون من ذلك قد اخذت عليك في ظهر
آدم ان لا تشرك بي شيئا فايبت الا ان تشرك بي شيئا» وخرجاه في الصحيحين
ايضا وذكر احاديث اخر ايضا وكلها دالة على ان الله استخرج ذرية آدم من
صلبه وميز بين اهل النار واهل الجنة . ومن هنا قال من قال ان الارواح مخلوقة
قبل الأجساد وهذه الآثار لا تدل على سبق الارواح الأجساد سبقا مستقرا
ثابتا وغايتها ان تدل على ان باريها وفاطرها سبحانه صور النسمة وقدر خلقها
واجلها وعملها واستخرج تلك الصور من مادتها ثم اعادها اليها وقدر خروج
كل فرد من افرادها في وقته المقدر له ولا يدل على انها خلقت خلقا مستقرا
واستمرت موجودة ناطقة كلها في موضع واحد ثم يرسل منها الى الابدان
جملة بعد جملة كما قاله ابن حزم فهذا لا تدل الآثار عليه . نعم الرب سبحانه يخلق

منها جملة بعد جملة كما قاله على الوجه الذي سبق به التقدير اولا فيجيء الخلق
الخارجي مطابقا للتقدير السابق كشأه سببانه في جميع مخلوقاته فانه قدر لها
اقدارا واجالا وصنعات وهيات ثم ابرزها الى الوجود مطابقة لذلك التقدير
السابق فالآثار المروية في ذلك انما تدل على القدر السابق بعضها يدل على انه
سببانه استخرج امثالهم وصورهم وميز اهل السعادة من اهل الشقاوة واما
الاشهاد عليهم هناك فانما هو في حديثين موقوفين على ابن عباس وعمر رضي
الله عنهما . ومن ثم قال قائلون من السلف والخلف ان المراد بهذا الاشهاد
انما هو فطرتهم على التوحيد كما تقدم كلام المفسرين على هذه الآية الكريمة
في حديث ابي هريرة ومعنى قوله شهدنا اي قالوا بلى شهدنا انك ربنا . وهذا
قول ابن عباس وابي ابن كعب وقال ابن عباس ايضا اشهد بعضهم على
بعض وقيل شهدنا من قول الملائكة والوقف على قوله بلى وهذا قول مجاهد
والضحاك والسدي . وقال السدي ايضا هو خبر من الله تعالى عن نفسه
وملائكته انهم شهدوا على اقرار بني آدم والاول اظهر وما عداه احتمال
لا دليل عليه وانما يشهد ظاهر الآية للأول . واعلم ان من المفسرين من لم
يذكر سوى القول بأن الله استخرج ذرية آدم من ظهره واشهدهم على أنفسهم
ثم اعادهم كالشعبي والبنغوي وغيرهما ومنهم من لم يذكره بل ذكر انه نصب
لهم الادلة على ربوبيته ووحدانيته وشهدت بها عقولهم وبصائرهم التي ركبها
الله فيهم كالزنجشيري وغيره ومنهم من ذكر القولين كالواحدي والرازي والقرطبي
 وغيرهم لكن نسب الرازي القول الأول الى اهل السنة والثاني الى المعزلة .
ولارب ان الآية لا تدل على القول الاول اعني ان الاخذ كان من ظهر آدم

وانما فيها ان الأخذ من ظهور بني آدم وانما ذكر الأخذ من ظهر آدم
والاشهاد عليهم هناك في بعض الأحاديث . وفي بعضها الأخذ والقضاء بأن
بعضهم الى الجنة وبعضهم الى النار كما في حديث عمر رضي الله عنه وفي بعضها
الأخذ وارااء آدم ايام من غير قضاء ولا اشهاد كما في حديث ابي هريرة والذي
فيه الاشهاد على الصفة التي قالها اهل القول الأول موقوف على ابن عباس
وعمر وتكلم فيه اهل الحديث ولم يخرج احد من اهل الصحيح غير الحاكم في
المستدرک على الصحيحين والحاكم معروف تساهل رحمه الله والذي فيه القضاء
بان بعضهم الى الجنة وبعضهم الى النار دليل على مسئلة القدر وذلك شواهد
كثيرة ولا نزاع فيه بين اهل السنة وانما يخالف فيه القدرية المبطلون المبتدعون
واما الاول فلنزاع فيه بين اهل السنة من السلف والخلف ولولا ما التزمته
من الاختصار لبسطت الأحاديث الواردة في ذلك وما قيل من الكلام عليها
وما ذكر فيه من المعاني المعقولة ودلالة الفاظ الآية الكريمة . قال القرطبي :
وهذه الآية مشككة . وقد تكلم العلماء في تأويلها فذكر ما ذكروه من ذلك
حسب ما وقفنا عليه . فقال قوم معنى الآية ان الله اخرج من ظهر بني آدم
بعضهم من بعض ومعنى اشهدهم على انفسهم ألت بربكم دلم على توحيد
لأن كل بالغ يعلم ضرورة ان له ربا واحدا سبحانه وتعالى . قال فقام ذلك مقام
الاشهاد عليهم كما قال تعالى في السموات والأرض ﴿ قَالَتَا اتينا طائعين ﴾ ذهب
الى هذا القفال واطنب . وقيل انه سبحانه وتعالى اخرج الأرواح قبل خلق
الاجساد وانه جعل فيها من المعرفة ما علمت به ما خاطبها ثم ذكر القرطبي
بعد ذلك الأحاديث الواردة في ذلك الى آخر كلامه واقوى ما يشهد لصحة

القول الاول حديث انس المخرج في الصحيحين الذي فيه قد اردت منك ماهو
اهون من ذلك قد اخذت عليك في ظهر آدم ان لا تشرك بي شيئا فايبت الا
ان تشرك بي ولكن قد روي من طريق اخرى قد سألتك اقل من ذلك
وايسر فلم تفعل فيرد الى النار وليس فيه في ظهر آدم وليس في الرواية الاولى
اخراجهم من ظهر آدم على الصفة التي ذكرها اصحاب القول الاول بل القول
الاول متضمن لامرين عجيبين (احدهما) كون الناس تكلموا حينئذ واقرؤا
بالايمان وانه بهذا تقوم الحجة عليهم يوم القيامة (والثاني) ان الآية دلت على
ذلك والآية لا تدل عليه بوجوه (احدها) انه قال من بني آدم ولم يقل من آدم
(الثاني) انه قال من ظهورهم ولم يقل من ظهره وهذا يدل بعض او يدل اشتمال
وهو احسن (الثالث) انه قال ذرياتهم ولم يقل ذريته (الرابع) انه قال واشهدهم
على انفسهم ولا بد ان يكون الشاهد ذا كراما شهد به وهو انما يذكر شهادته
بعد خروجه الى هذه الدار كما تأني الإشارة الى ذلك لا يذكر شهادة قبله
(الخامس) انه سبحانه اخبر ان حكمته بهذا الاشهاد إقامة للحجة عليهم
لثلاثا يقولوا يوم القيامة ﴿ انا كنا عن هذا غافلين ﴾ والحجة انما قامت عليهم
بالرسل والفطرة التي فطروا عليها كما قال تعالى ﴿ رسلا مبشرين ومنذرين
لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ (السادس) تذكيرهم بذلك لثلاثا يقولوا
يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين ﴿ ومعلوم انهم غافلون عن الاجراجهم من
صلب آدم كلهم واشهادهم جميعا ذلك الوقت فهذا لا يذكره احد منهم (السابع) قوله
تعالى ﴿ او تقولوا انما اشركنا باؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم ﴾ فذكر حكمتين
في هذا الاشهاد : لثلاثا يدعو الغفلة او يدعو التقليد ف الغافل لا شعوره والمقلد متبع

في تقليده لغيره ولا تترتب هاتان الحكمتان الاعلى ما قامت به الحجة من
الرسل والفطرة . (الثامن) قوله ﴿ افتهلكنا بما فعل المبطلون ﴾ اي توعدم
بمحمودهم وشرزكم لما قالوا ذلك وهو سبحانه انما يهلككم بمخالفة رسله وتكذيبهم
وقد اخبر سبحانه انه لم يكن ليهلك القرى بظلم واهلها غافلون وانما يهلككم بعد
الاعذار والانذار بارسال الرسل . (التاسع) انه سبحانه اشهد كل واحد على
نفسه انه ربه وخالقه واحتج عليه بهذا في غير موضع من كتابه كقوله ﴿ ولئن
سألهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ﴾ فهذه هي الحجة التي اشهدهم
على انفسهم بمضمونها وذكرتهم بها رسله بقولهم ﴿ أفى الله شك فاطر السموات
والأرض ﴾ (العاشر) انه جعل هذا آية وهي الدلالة الواضحة البينة المستلزمة
لمدلولها وهذا شأن آيات الرب تعالى فقال تعالى ﴿ وكذلك تفصل الآيات
ولعلمهم يرجعون ﴾ وانما ذلك بالفطرة التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله
فما من مولود الا يولد على الفطرة . لا يولد مولود على غير هذه الفطرة . هذا
امر مفروغ منه لا تبديل ولا تغيير وقد تقدمت الاشارة الى هذا والله اعلم .
وقد تفتن لهذا ابن عطية وغيره ولكن هابوا مخالفة ظاهر تلك الاحاديث
التي فيها التصريح بان الله اخرجهم واشهدهم على انفسهم ثم اعادهم . وكذلك حكى
القولين الشيخ ابو منصور الماتريدي في شرح التأويلات ورجح القول الثاني
وتكلم عليه ومال اليه . ولا شك ان الاقرار بالربوبية امر فطري والشرك
حادث طارىء والابناء تقلدوه عن الاباء فاذا احتجوا يوم القيامة بان الاء اشركوا
ونحن جرينا على عاداتهم كما يجري الناس على عادة آبائهم في المطاعم والملابس والمساكن
يقال لهم : انتم كنتم معترفين بالصانع مقرين بان الله ربكم لا شريك له وقد شهدتم

بذلك على انفسكم فاز شهادة المرء على نفسه هي اقراره بالشيء ليس الا . قال تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم ﴾ وليس المراد ان يقول اشهد على نفسي بكذاب بل من اقر بشيء فقد شهد على نفسه به فلم عدلتم عن هذه المعرفة والاقرار الذي شهدتم به على انفسكم الى الشرك بل عدلتم عن المعلوم المتيقن الى ما لا يعلم له حقيقة تقليدا لمن لاحجة معه بخلاف اتباعهم في العادات الدنيوية فان تلك لم يكن عندكم ما يعلم به فسادها وفيه مصلحة لكم بخلاف الشرك فانه كان عندكم من المعرفة والشهادة على انفسكم ما يبين فساده وعدواكم فيه عن الصواب فان الذي يأخذه الصبي عن ابويه هو دين التربية والعادة وهو لاجل مصلحة الدنيا فان الطفل لا بد له من كافل ، واحق الناس به ابواه ولهذا جاءت الشريعة بأن الطفل مع ابويه على دينهما في احكام الدنيا الظاهرة وهذا الدين لا يعاقبه الله عليه على الصحيح حتى يبلغ ويعقل وتقوم عليه الحجة وحينئذ فعليه ان يتبع دين العلم والعقل وهو الذي يعلم بعقله هو انه دين صحيح فان كان ابوه مهتدين كيوسف الصديق مع آبائه قال ﴿ واتبعتم ملة آباي ابراهيم واسحق ويعقوب ﴾ وقال ليعقوب بنوه ﴿ نعبد الهك وآله آباؤك ابراهيم واسماعيل واسحق ﴾ وان كان الاباء مخالفين للرسل كان عليه ان يتبع الرسل كما قال تعالى ﴿ ووصينا الانسان بوالديه حسنا وان جاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما ﴾ الآية فمن اتبع دين آبائه بغير بصيرة وعلم بل يعدل عن الحق المعلوم اليه فهذا اتبع هواه كما قال تعالى ﴿ واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما افينا عليه آباءنا ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ﴾ وهذه حال كثير من الناس من الذين ولدوا على الاسلام يتبع

احدهم اياه فيما كان عليه من اعتقاد ومذهب وان كان خطأ ليس هو فيه على بصيرة بل هو من مسلمة الدار لامسلمة الاختيار وهذا اذا قيل له في قبره من ربك قال هاه هاه لا ادرى سمعت الناس يقولون شيئا فقلته . فليتأمل اللبيب هذا المحل وينصح نفسه وليقم معه ولينظر من اي الفريقين هو والله الموفق . فان توحيد الربوبية لا يحتاج الى دليل فانه مركز في الفطر واقرب ما ينظر فيه المرء امر نفسه لما كان نطفة وقد خرج من بين الصلب والترائب عظام الصدر ثم صارت تلك النطفة في قرار مكين في ظلمات ثلاث وانقطع عنها تدبير الابوين وسائر الخلائق ولو كانت موضوعة على لوح او طبق واجتمع حكماء العالم على ان يصوروا منها شيئا لم يقدرُوا ومحال توهم عمل الطبائع فيها لانها موات عاجزة ولا توصف بحياة وان يتأتى من الموات فعل وتدبير فاذا تفكر في ذلك وانتقال هذه النطفة من حال الى حال علم بذلك توحيد الربوبية فانتقل منه الى توحيد الالهية فاذا علم بالعقل ان له ربا اوجده كيف يليق به ان يعبد غيره وكلما تفكر وتدبر ازداد يقينا وتوحيدا والله الموفق لارب غيره ولا اله سواه . قوله ﴿ وقد علم الله تعالى فيمالم يزل ^(١) عدد من يدخل الجنة وعدد من يدخل النار جملة واحدة فلا يزداد في ذلك العدد ولا ينقص منه وكذلك افعالهم فيما علم منهم ان يفعلوه ﴾ قال الله تعالى ﴿ ان الله بكل شيء عليم - وكان الله بكل شيء عليما ﴾ فالله تعالى موصوف بانه بكل شيء عليم ازلا وابدا لم يتقدم علمه بالاشياء جهالة وما كان ربك نسيا . وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال كنا في جنازة في بقيع الغرق قد فاتنا رسول الله ﷺ فقمنا وقعدنا

حوله ومعه مخصرة فنكس رأسه ينكت بمخصرته ثم قال « ما من نفس منفوسة
الا قد كتب الله مكانها من الجنة والنار والا قد كتبت شقية او سعيدة » قال
فقال رجل : يا رسول الله افلا نمكث على كتابنا وندع العمل فقال « من كان
من اهل السعادة فسيصير الى عمل اهل السعادة ومن كان من اهل الشقاوة
فسيصير الى عمل اهل الشقاوة . ثم قال : اعملوا فكل ميسر لما خلق له » اما
اهل السعادة فسييسرون لعمل اهل السعادة واما اهل الشقاوة فييسرون
لعمل اهل الشقاوة ثم قرأ ﴿ فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره
للإسرى واما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى ﴾ خرجاه
في الصحيحين . قوله ﴿ وكل ميسر لما خلق له والاعمال بالخواتيم السعيد من

سعد بقضاء الله والشقي من شقى بقضاء الله ﴾ ش . تقدم من حديث علي رضي الله

عنه قوله ﷺ « اعملوا فكل ميسر لما خلق له » وعن زهير عن ابي الزبير عن
جابر بن عبد الله قال : جاء سراقه بن مالك بن جعشم فقال : يا رسول الله بين
لنا ديننا كأننا خلقنا الآن فقيم العمل اليوم افما جفت به الاقلام وجرت به
المقادير ام فيما استقبل قال « لا بل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير » قال
زهير : ثم تكلم ابو الزبير بشيء لم افهمه فسألت ما قال فقال « اعملوا فكل
ميسر » رواه مسلم . وعن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه ان رسول الله
ﷺ قال « ان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من اهل النار
وان الرجل ليعمل بعمل اهل النار فيما يبدو للناس وهو من اهل الجنة » خرجاه
في الصحيحين وزاد البخاري « وانما الاعمال بالخواتيم » . وفي الصحيحين ايضا
عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق

المصدق « ان احدمكم يجمع خلقه في بطن امه اربعين يوما نطفة ثم يكون
علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه الروح
ويؤمر باربع كلمات يكتب رزقه وأجله وعمله وشقياً ام سعيداً فوالذي لا اله
غيره ان احدمكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع
فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احدمكم ليعمل بعمل
اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل
اهل الجنة فيدخلها » والا حاديث في هذا الباب كثيرة وكذلك الآثار عن
السلف قال ابو عمر بن عبد البر في التمهيد : قد اكثر الناس من تخرج
الآثار في هذا الباب واكثر المتكلمون من الكلام فيه . واهل السنة مجتمعون
على الايمان بهذه الآثار واعتقادها وترك المجادلة فيها وبالله العصمة والتوفيق
قوله ﴿ واصل القدر سر الله تعالى في خلقه لم يطلع على ذلك ملك مقرب ولا
نبي مرسل والتعمق والنظر في ذلك ذريعة الخذلان وسلم الحرمان ودرجة
الطغيان فالحذر كل الحذر من ذلك نظراً وفكراً ووسوسة فان الله تعالى طوى
علم القدر عن انامه ونهاهم عن سراهم كما قال تعالى في كتابه ﴿ لا يسئل عما يفعل
وهم يسألون ﴾ فمن سأل لم فعل فقد ردحكم الكتاب ومن ردحكم الكتاب
كان من الكافرين ﴾ ش . اصل القدر سر الله في خلقه وهو كونه او جدوافتي
واققر واغنى وأمات وأحيا وأضل وهدى . قال علي رضي الله عنه وكرم وجهه
القدر سر الله فلا نكشفه والنزاع بين الناس في مسئلة القدر مشهور والذي
عليه أهل السنة والجماعة ان كل شيء بقضاء الله وقدره وان الله تعالى خالق
أفعال العباد قال تعالى ﴿ إنا كل شيء خلقناه بقدر ﴾ وقال تعالى ﴿ وخلق كل

شيء فقدره تقديراً ﷻ وأن الله تعالى يريد الكفر من الكافر ويشاؤه ولا
يرضاه ولا يحببه فيشاؤه كوماً ولا يرضاه ديناً وخالف في ذلك القدرية والمعتزلة
وزعموا أن الله شاء الإيمان من الكافر ولكن الكافر شاء الكفر وإلى هذا
الآن لا يقولون شاء الكفر من الكافر وعذبه عليه ولكن صاروا كالمستجير
من الرمضاء بالنار فانهم هربوا من شيء فوقعوا فيما هو شر منه فانه يلزم ان
مشيئة الكافر غابت مشيئة الله تعالى فان الله قد شاء الإيمان منه على قولهم
والكافر شاء الكفر فوقعت مشيئة الكافر دون مشيئة الله تعالى وهذا من
أقبح الاعتقاد وهو قول لا دليل عليه بل هو مخالف للدليل . روى اللالكائي
من حديث بقية عن الاوزاعي حدثنا العلاء بن الحجاج عن محمد بن عبد الملك
عن ابن عباس ان رجلاً قدم علينا يكذب بالقدر فقال دلوني عليه وهو يومئذ أعمى
فقالوا له ما تصنع به فقال والذي نفسي بيده لان استمكننت منه لأعضن انفه
حتى اقطعه ولان وقعت رقبتة بيدي لادقنها فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول
« كأني بنساء بني فهم يظفن بالخروج تصطل إليتهن مشركات وهذا أول
شرك في الاسلام والذي نفسي بيده لينتهي بهم سوء رأيهم حتى يخرجوا الله من
ان يقدر الخير كما اخرجوه من ان يقدر الشر » قوله وهذا أول شرك في الاسلام
إلى آخره من كلام ابن عباس وهذا يوافق قوله القدر نظام التوحيد فمن وحد
الله وكذب بالقدر نقض تكديبه توحيداً . وروى عمرو بن الهيثم قال
خرجنا في سفينة وصحبنا فيها قدرى ومجوسى فقال القدرى للمجوسى اسلم
قال المجوسى حتى يريد الله فقال القدرى ان الله يريد ولكن الشيطان لا يريد
قال المجوسى اراد الله واراد الشيطان فكان ما اراد الشيطان هذا شيطان

قوي : وفي رواية انه قال فانا مع اقواها . ووقف اعرابي على حلقة فيها عمرو بن عبيد فقال ياهؤلاء ان ناقتي سرقت فادعوا الله ان يردها علي فقال عمرو بن عبيد اللهم انك لم ترد ان تسرق ناقته فسرقت فاردها عليه فقال الاعرابي لا حاجة لي في دعائك قال ولم ؟ قال اخاف كما اراد ان لا تسرق فسرقت ان يريد ردها فلا ترد . فقال رجل لابي عصام القسطلاني ارايت ان منعي الهدى واوردني الضلال ثم عذني ا يكون منصفاً فقال له ابو عصام ان يكن الهدى شيئاً هو له فله ان يعطيه من يشاء ويمتنعه من يشاء . واما الادلة من الكتاب والسنة فقد قال تعالى ﴿ ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ﴾ ولسكن حق القول مني لا ملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين ﴿ وقال تعالى ﴿ ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ﴾ وقال تعالى ﴿ وما تشاؤون الا ان يشاء الله ان الله كان عليماً حكيماً ﴾ وقال تعالى ﴿ من يشأ الله يضله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم ﴾ وقال تعالى ﴿ فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء ﴾ ومنشأ الضلال من التسوية بين المشيئة والارادة وبين المحبة والرضا فسوى بينهما الجبرية والقدرية ثم اختلفوا فقالت الجبرية الكون كله بقضائه وقدره فيكون محبوباً مرضياً وقالت القدرية النفاة : ليست المعاصي محبوبة لله ولا مرضية له فليست مقدرة ولا مقضية فهي خارجة عن مشيئته وخلقه وقد دل على الفرق بين المشيئة والمحبة الكتاب والسنة والفطرة الصحيحة اما نصوص المشيئة والارادة من الكتاب فقد تقدم ذكر بعضها : واما نصوص المحبة والرضا فقال تعالى

« والله لا يحب الفساد » ولا يرضى لعباده الكفر وقال تعالى عقيب ما نهى عنه من الشرك والظلم والفواحش والكبر « كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها » وفي الصحيح عن النبي ﷺ « ان الله كره لكم ثلاثا قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال » وفي المسند « ان الله يحب ان يؤخذ برخصه كما يكره ان تؤتى معصيته » وكان من دعائه ﷺ « اللهم اني اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بمعافاتك من عقوبتك واعوذ بك منك » فتأمل ذكر استعاذته بصفة الرضا من صفة السخط وبفعل المعافاة من فعل العقوبة فالاول الصفة والثاني لاثرها المرتب عليها ثم ربط ذلك كله بذاته سبحانه وان ذلك كله راجع اليه وحده لا الى غيره فما اعوذ منه واقع بمشيئتك وارادتك وما اعوذ به من رضاك ومعافاتك هو بمشيئتك وارادتك ان شئت ان ترضى عن عبدك وتعافيه وان شئت ان تغضب عليه وتعاقبه فاعذني مما اكره وامتنع ان يحل بي هي بمشيئتك ايضا فال محبوب والمكروه كله بقضائك ومشيئتك فعاذني بك منك فعاذني بمحورك وقوتك ورحمتك مما يكون بمحورك وقوتك وعدلك وحكمتك فلا بغيرك من غيرك ولا استعين بك من شيء صادر عن غير مشيئتك بل هو منك فلا يعلم ما في هذه الكلمات من التوحيد والمعارف والعبودية الا الراسخون في العلم بالله ومعرفة ومعرفة عبوديته . فان قيل كيف يريد الله امرا ولا يرضاه ولا يحبه وكيف يشاؤه ويكونه وكيف تجتمع ارادته وبغضه وكراهته . قيل هذا السؤال هو الذي افرق الناس لأجله فرقا وتباينت طرقهم واقوالهم فاعلم ان المراد نوعان : مراد لنفسه ومراد لغيره . فالمراد لنفسه مطلوب محبوب لذاته وما فيه من الخير فهو مراد ارادة الغايات والمقاصد . والمراد لغيره قد لا يكون

مقصود المالا يريد^(١) ولا فيه مصلحة له بالنظر الى ذاته وان كان وسيلة الى مقصوده
ومراداه فهو مكروه له من حيث نفسه وذاته مراد له من حيث قضاؤه وايصاله
الى مراده فيجتمع فيه الامران بغضه وارادته ولا يتناقيان لاختلاف متعلقهما
وهذا كالدواء الكريه اذا علم المتناول له ان فيه شفاءه . وقطع العضو المتأكل
اذا علم ان في قطعه بقاء جسده . وكقطع المسافة الشاقة اذا علم انها توصل الى
مراده ومحجوبه . بل العاقل يكتب في ايثار هذا المكروه وارادته بالظن الغالب
وان خفيت عنه عاقبته فكيف ممن لا يخفى عليه خافية فهو سبحانه يكره
الشيء ولا ينافي ذلك ارادته لأجل غيره وكونه سببا الى امر هو احب اليه
من فوقه . من ذلك انه خلق ابليس الذي هو مادة لفساد الاديان والاعمال
والاعتقادات والارادات وهو سبب لشقاوة كثير من العباد وعملهم بما يغضب
الرب سبحانه تبارك وتعالى وهو الساعي في وقوع خلاف ما يحبه الله ويرضاه
ومع هذا فهو وسيلة الى محاب كثيرة للرب تعالى ترتبت على خلقه ووجودها
احب اليه من عدمها . منها انه يظهر للعباد قدرة الرب تعالى على خلق المتضادات
المتقابلات تخلق هذه الذات التي هي اخبث الذوات وشرها وهي سبب كل
شر في مقابلة ذات جبرائيل التي هي من اشرف الذوات واطهرها وازكاها وهي مادة
كل خير فتبارك خالق هذا وهذا كما ظهرت قدرته في خلق الليل والنهار والدواء والداء
والحياة والموت والحسن والقبيح والخير والشر وذلك من ادل دليل على كمال
قدرته وعزته وملكه وسلطانه فانه خلق هذه المتضادات وقابل بعضها ببعض
وجهها محال تصرفه وتدير دخلو الوجود عن بعضها بالكلية تعطيل حكمته وكمال
تصرفه وتدير مملكته ومنها ظهور آثار اسمائه القهرية مثل القهار والمنتقم والعدل

والضار والشديد العقاب والسريع العقاب وذو البطش الشديد والخافض والمذل
فان هذه الاسماء والافعال كمال لا بد من وجود متعلقها ولو كان الجن والانس على
طبيعة الملائكة لم يظهر اثر هذه الاسماء . ومنها ظهور آثار اسمائه المتضمنة
كله وعفوه ومغفرته وستره وتجاوزة عن حقه وعتقه لمن شاء من عبيده فلو لا
خلق ما يكرهه من الاسباب المفضية الى ظهور آثار هذه الاسماء لتعطلت
هذه الحكم والفوائد . وقد اشار النبي ﷺ الى هذا بقوله « لو لم تذبوا لذهب
الله بكم ولجاء بقوم يذنبون ويستغفرون فيغفر لهم » ومنها ظهور آثار اسماء
الحكمة والخبرة فانه الحكيم الخبير الذي يضع الاشياء مواضعها وينزلها
منازلها اللاتقة بها فلا يضع الشيء في غير موضعه ولا ينزله في غير منزلته التي
يقتضيها كمال علمه وحكمته وخبرته فهو اعلم حيث يجعل رسالاته واعلم بمن
يصلح لقبولها ويشكره على انتهائها اليه واعلم بمن لا يصلح لذلك فلو قدر عدم
الاسباب المكروهة لتعطلت حكم كثيرة ولما نت مصالح عديدة ولو عطلت
تلك الاسباب لما فيها من الشر لتعطل الخير الذي هو اعظم من الشر الذي في
تلك الاسباب وهذا كالشمس والمطر والرياح التي فيها من المصالح ما هو
اضعاف اضعاف ما يحصل بها من الشر . ومنها حصول العبودية المتنوعة التي
لو لا خلق ابليس لما حصلت فان عبودية الجهاد من احب انواع العبودية اليه
سبحانه ولو كان الناس كلهم مؤمنين لتعطلت هذه العبودية وتوابعها من
المواليات لله سبحانه وتعالى والمعادات فيه وعبودية الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر وعبودية الصبر ومخالفته الهوى واشار محاب الله تعالى وعبودية
التوبة والاستغفار وعبودية الاستعاذة بالله ان يبيده من عدوه ويعصمه من

كيدته واذاه الى غير ذلك من الحكم التي تعجز العقول عن ادراكها . فان قيل
فهل كان يمكن وجود تلك الحكم بدون هذه الاسباب فهذا سؤال فاسد
وهو فرض وجود الملزوم بدون لازمه كفرض وجود الابن بدون الاب
والحركة بدون المتحرك والتوبة بدون التائب . فان قيل فاذا كانت هذه
الاسباب مرادة لما تفضى اليه من الحكم فهل تكون مرضية محبوبة من
هذا الوجه ام هي مسخوطة من جميع الوجوه . قيل هذا السؤال يرد على
وجهين . (احدهما) من جهة الرب تعالى وهل يكون محبا لها من جهة افضائها
الى محبوبه وان كان يبغضها لذاتها . (والثاني) من جهة العبد وهو انه هل يسوغ
له الرضا بها من تلك الجهة ايضا فهذا سؤال له شأن . فاعلم ان الشر كله يرجع
الى العدم اعني عدم الخير واسبابه المفضية اليه وهو من هذه الجهة شر واما
من جهة وجوده المحض فلا شر فيه . مثاله ان النفوس الشريرة وجودها خير
من حيث هي موجودة وانما حصل لها الشر بقطع مادة الخير عنها فانها خلقت
في الاصل متحركة فان اعينت بالعدم والهلام الخير تحركت به وان تركت
تحركت بطبيعتها الى خلافه وحركتها من حيث هي حركة خير وانما تكون
شرا بالاضافة لا من حيث هي حركة والشر كله ظلم وهو وضع الشيء في غير
محلّه فلو وضع في موضعه لم يكن شرا فعلم ان جهة الشر فيه نسبية اضافية
ولهذا كانت العقوبات الموضوعة في محلها خيرا في نفسها وان كانت شرا بالنسبة
الى المحل الذي حلت به لما احدثت فيه من الألم الذي كانت الطبيعة قابلة
لضده من الالذة مستعدة له فصار ذلك الألم شرا بالنسبة اليها وهو خير بالنسبة
الى المعال حيث وضعه في موضعه فانه سبحانه لم يخلق شرا محضا من جميع

الوجوه والاعتبارات فان حكمته تأبى ذلك فلا يمكن في جناب الحق تعالى ان يريد شيئاً يكون فساداً من كل وجه لا مصلحة في خلقه بوجه ما هذا من ابين المحال فانه سبحانه بيده الخير كله والشر ليس اليه بل كل ما اليه نخير والشر انما حصل لعدم هذه الاضافة والنسبة اليه فلو كان اليه لم يكن شراً فتأمل فاقطاع نسبته اليه هو الذي صيره شراً فان قيل لم ينقطع نسبته اليه خلقاً ومشية قيل هو من هذه الجهة ليس بشر فان وجوده هو المنسوب اليه وهو من هذه الجهة ليس بشر والشر الذي فيه من عدم امداده بالخير واسبابه والعدم ليس بشي حتى ينسب الى من بيده الخير فان اردت مزيداً يوضح فذلك فاعلم ان اسباب الخير ثلاثة الایجاد والاعداد والامداد فإيجاد هذا خيره هو الى الله وكذلك اعداده وامداده فاذا لم يحدث فيه اعداد ولا امداد حصل فيه الشر بسبب هذا العدم الذي ليس الى الفاعل وانما اليه ضده . فان قيل : هلا امدده اذا وجدته قيل ما اقتضت الحكمة ايجاداً وامداداً وانما اقتضت ايجاداً وترك امداده فإيجاد خيره والشر من عدم امداده . فان قيل : فها امدد الموجودات كلها فهذا سؤال فاسد يظن موره ان التسوية بين الموجودات ابلغ في الحكمة وهذا عين الجهل بل الحكمة في هذا التفاوت العظيم الذي بين الاشياء وليس في خلق كل نوع منها تفاوت فكل نوع منها ليس في خلقه تفاوت والتفاوت إنما وقع لامور عدمية لم يتعلق بها الخلق والا فليس في الخلق من تفاوت فان اعتاص عليك هذا ولم تفهمه حق الفهم فراجع قول القائل

إذا لم تستطع شيئاً فدعه * وجاوزه الى ما تستطيع

فان قيل كيف يرضى لعبده شيئاً ولا يعينه عليه قيل لان اعانته عليه قد

تستلزم فوات محبوب له اعظم من حصول تلك الطاعة التي رضى بها له وقد تكون وقوع تلك الطاعة منه تتضمن مفسدة هي اكره اليه سبحانه من محبته لتلك الطاعة. وقد أشار تعالى الى ذلك في قوله ﴿ولو ارادوا الخروج لاعدوا له عدة ولكن كره الله ان يبعثهم فثبطهم﴾ - الآيتين . فأخبر سبحانه أنه كره ان يبعثهم الى الغزو مع رسوله وهو طاعته فلما كرهه منهم ثبطهم عنه ثم ذكر سبحانه بعض المفسدات التي تترتب على خروجهم مع رسوله فقال ﴿لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا﴾ أي فسادا وشرأ ﴿ولا وضعوا خلالكم﴾ أي سموا بينكم بالفساد والشر ﴿يبيغونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم﴾ أي قابلون منهم مستجيبون لهم فيتولد من سعي هؤلاء وقبول هؤلاء من الشر ما هو اعظم من مصلحة خروجهم فاقتضت الحكمة والرحمة ان أقعدهم عنه فاجعل هذا المثال أصلا وقس عليه. واما الوجه الثاني وهو الذي من جهة العبد فهو ايضا ممكن بل واقع فان العبد سخط الفسوق والمعاصي ويكرهها من حيث هي فعل العبد واقعة بكسبه وارادته واختياره ويرضى بعلم الله وكتابه ومشيتته وارادته وامره الكوني فيرضى بما من الله ويسخط ما هو منه فهذا مسلك طائفة من اهل العرفان وطائفة اخرى كرهتها مطلقا وقولهم يرجع الى هذا القول لان اطلاقهم الكراهة لا يريدون به شموله لعلم الرب وكتابه ومشيتته . وسر المسئلة ان الذي الى الرب منها غير مكروه والذي الى العبد مكروه فان قيل ليس الى العبد شيء منها قيل هذا هو الجبر الباطل الذي لا يمكن صاحبه التخلص من هذا المقام الضيق والقدرى المنكر اقرب الى التخلص منه من الجبري وأهل السنة المتوسطون بين القدرية والجبرية اسعد بالتخلص من الفريقين . فان قيل كيف يتأتى الندم والتوبة

مع شهود الحكمة في التقدير ومع شهود القيومية والمشيئة النافذة قيل هذا هو الذي اوقع من عميت بصيرته في شهود الامر على غير ما هو عليه فرأي تلك الافعال طاعات لموافقته فيها المشيئة والقدر وقال : ان عصيت امره فقد اطعت ارادته في ذلك قيل

اصبحت منفعلا لما يختاره * مني ففعلت كله طاعات
وهؤلاء اعمى الخلق بصائر واجهلهم بالله واحكامه الدينية والكونية فان الطاعة هي موافقة الامر الديني الشرعي لاموافقة القدر والمشيئة ولو كان موافقة القدر طاعة لكان ابليس من اعظم المطيعين له ولكان قوم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وقوم فرعون كلهم مطيعون وهذا غاية الجهل لكن اذا شهد العبد عجز نفسه ونفوذ الاقدار فيه وكمال فقره الى ربه وعدم استغنائه عن عصمته وحفظه طرفة عين كان بالله في هذه الحال لا بنفسه فوقوع الذنب منه لا يتأتى في هذه الحال البتة فان عليه حصنا حصينا في يسمع وبني يبصر وبني يبطش وبني يمشي فلا يتصور منه الذنب في هذه الحالة فاذا حجب عن هذا المشهد وتيق بنفسه استولى عليه حكم النفس فهناك نصبت عليه الشباك والاشراك وارسلت عليه الصيادون فاذا انتفى عنه ضباب ذلك الوجود الطبيعي فهناك يحضره الندم والتوبة والانابة فانه كان في المعصية محجوبا بنفسه عن ربه فلما فارق ذلك الوجود صار في وجود آخر فبني ربه لا بنفسه . فان قيل اذا كان الكفر بقضاء الله وقدره ونحن مأمورون ان نرضى بقضاء الله فكيف تنكره ونكرهه (فالجواب) ان يقال او لا نحن غير مأمورين بالرضا بكل ما يقضيه الله ويقدره ولم يرد بذلك كتاب ولا سنة بل من المقضى ما يرضى

به ومنه ما يسخط ويمقت كمالا يرضى به القاضى لأفضيته سبحانه بل من
القضاء ما يسخط كما ان من الاعيان المقضية ما يفضى عليه ويمقت ويلعن
ويذم ويقال (ثانيا) هنا امران: قضاء الله وهو فعل قائم بذات الله تعالى ومقضى
وهو المفعول المنفصل عنه . والقضاء كله خير وعدل وحكمة يرضى به كله والمقضى
قسمان : منه ما يرضى به ومنه ما لا يرضى به . ويقال (ثالثا) القضاء له وجهان
(احدهما) تعلقه بالرب تعالى فمن هذا الوجه ونسبته اليه يرضى به (والوجه الثاني)
تعلقه بالعبد ونسبته اليه فمن هذا الوجه ينقسم الى ما يرضى به والى ما لا يرضى
به مثال ذلك قتل النفس له اعتباران فمن حيث قدره الله وقضاه وكتبه وشاءه
وجعله اجلا للمقتول ونهاية لعمره يرضى به ومن حيث صدر من القاتل وباشره
وكسبه واقدام عليه باختياره وعصى الله بفعله نسخطه ولا نرضى به وقوله
والتعمق والنظر في ذلك ذريعة الخذلان الى آخره . التعمق هو المبالغة في طلب
الشيء والمعنى ان المبالغة في طلب القدر والغوص في الكلام فيه ذريعة الخذلان .
الذريعة الوسيلة والذريعة والدرجة والسلم متقارب المعنى وكذلك الخذلان
والحرمان والطغيان متقارب المعنى ايضا لكن الخذلان في مقالة النصر
والحرمان في مقابلة الظمر والطغيان في مقابلة الاستقامة . وقوله فالحذر كل
الحذر من ذلك نظرا وفكرا ووسوسة . عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
جاء ناس من اصحاب النبي ﷺ الى رسول الله ﷺ فسألوه انا نجد في انفسنا
ما يتعاضدنا ان يتكلم به قال وجدتموه قال ذلك صريح الايمان رواه مسلم
الاشارة بقوله ذلك صريح الايمان الى تعاضد ان يتكلموا به . ولمسلم ايضا
عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال سئل رسول الله ﷺ عن الوسوسة

فقال تلك محض الايمان وهو بمعنى حديث ابي هريرة فأن وسوسة النفس او مدافعة وسواسها بمنزلة المحادثة الكائنة بين اثنين فمدافعة الوسوسة الشيطانية واستعظامها صريح الايمان ومحض الايمان هذه طريقة الصحابة رضي الله عنهم والتابعين لهم باحسان ثم خلف من بعدهم خلف سودوا الاوراق بتلك الوسوس التي هي شكوك وشبه بل وسودوا القلوب وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق ولذلك اطلب الشيخ رحمه الله في ذم الخوض في الكلام في القدر والفحص عنه . وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت قال رسول الله ﷺ « ان ابغض الرجال الى الله الالاد الخضم » وقال الامام احمد : حدثنا ابو معاوية حدثنا داود بن ابي هند عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال : خرج رسول الله ﷺ ذات يوم والناس يتكلمون في القدر قال : فكأنما فقيء في وجهه حب الرمان من الغضب قال فقال « مالكم تضربون كتاب الله بعضه ببعض بهذا هلك من كان قبلكم » قال فما غبظت نفسي بمجلس فيه رسول الله ﷺ لم اشهده ما غبظت نفسي بذلك المجلس اني لم اشهده . ورواه ابن ماجه ايضا وقال تعالى ﴿ فاستمتعتم بمخلوقكم كما استمتع الذين من قبلكم بمخلوقهم وخضتم كالذي خاضوا ﴾ اي كالخوض الذي خاضوه او كالفوج او الصنف او الجيل الذي خاضوا وجمع سبعاته بين الاستمتاع بالمخلوق وبين الخوض لان فساد الدين اما في العمل او في الاعتقاد فالاول من جهة الشهوات والثاني من جهة الشبهات . وروى البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي ﷺ قال « لتأخذن امتي مأخذ القرون قبها شبرا بشبر وذراعا بذراع » قالوا فارس والروم قال « فمن الناس الا اولئك » وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « ليأتين على امتي

ما أتى على نبي إسرائيل حذو النعل بالنعل حتى إن كان منهم من أتى أمه علانية كان من أمي من يصنع ذلك وإن نبي إسرائيل تفرقوا على ثنتين وسبعين ملة وتفرق أمي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الامة واحدة» قالوا من هي يا رسول الله قال « ما أنا عليه واصحابي » رواه الترمذي وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة واثنيتين وسبعين فرقة والنصارى مثل ذلك وتفرقت أمي على ثلاث وسبعين فرقة » رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال حديث حسن صحيح . وعن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « إن أهل الكتائب افترقوا في دينهم على اثنتين وسبعين ملة وإن هذه الامة ستفرق على ثلاث وسبعين ملة » يعني الأهواء كلها في النار الا واحدة وهي الجماعة . واكبر المسائل التي وقع فيها الخلاف بين الامة مسألة القدر وقد اتسع الكلام فيها غاية الاتساع . وقوله فمن سأل لم فعل فقد رد حكم الكتاب ومن رد حكم الكتاب كان من الكافرين

اعلم ان مبني العبودية والايمان بالله وكتبه ورسله على التسليم وعدم الاسئولة عن تفاصيل الحكمة في الاوامر والنواهي والشرائع . ولهذا لم يحك الله سبحانه عن امة نبي صدقت بنبيها وآمنت بما جاء به انها سألته عن تفاصيل الحكمة فيما امرها به ونهاها عنه وبلغها عن ربها ولو فعلت ذلك لما كانت مؤمنة بنبيها بل اتقادت وسلمت واذعنت وما عرفت من الحكمة عرفته وما خفي عنها لم تتوقف في اتقيادها وتسليمها على معرفته ولا جعلت ذلك من شأنها وكان رسولها اعظم عندها من ان تسأله عن ذلك كما في الانجيل « يا نبي إسرائيل لا تقولوا لم أمر ربنا ولكن قولوا بم أمر ربنا » . ولهذا كان سلف هذه الامة التي هي اكمل

الآثم عقولا ومعارف وعلوما لا تسأل نبيها لم امر الله بكذا ولم نهى عن كذا ولم قدر كذا ولم فعل كذا لعلمهم ان ذلك مضاد للايمان والاستسلام وان قدم الاسلام لا يثبت الا على درجة التسليم . فاول مراتب تعظيم الامر التصديق به ثم العزم الجازم على امتثاله ثم المسارعة اليه والمبادرة به والحذر عن القواطع والموانع ثم بذل الجهد والنصح في الاتيان به على اكمل الوجوه ثم فعله لكونه مأمورا بحيث لا يتوقف الاتيان به على معرفة حكمته فان ظهرت له فعله والا عطله فان هذا ينافي الاتقياد ويقدم في الامثال . قال القرطبي ناقلا عن ابن عبد البر : فمن سأل مستغفرا راغبيا في العلم ونفي الجهل عن نفسه باحثا عن معنى يجب الوقوف في الديانة عليه فلا بأس به فشفاء الهي السؤال ومن سأل متعنتا غير متفقه ولا متعلم فهو الذي لا يحل قليل سؤاله ولا كثيره . قال ابن عربي : الذي ينبغي للعالم ان يشتغل به هو بسط الأدلة وايضاح سبل النظر وتحصيل مقدمات الاجتهاد واعداد الآلة المعينة على الاستمداد قال : فاذا عرضت لك مسألة اتيت من بابها ونشدت من مظانها والله يفتح وجه الصواب فيها انتهى . وقال عليه السلام « من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه » رواه الترمذي وغيره ولا شك في تكفير من رد حكم الكتاب ولكن من تأول حكم الكتاب لشبهة عرضت له بين له الصواب ابرجع اليه وهو سبحانه وتعالى لا يسأل عما يفعل له كمال حكمته ورحمته وعدله لا بمجرد قهره وقدرته كما يقوله جهل وانباء . وسيأتي لذلك زيادة بيان عند قول الشيخ ولا نكفر احدا من اهل القبلة بذنوب ما لم يستعمله . قوله عليه السلام فهذا جملة ما يحتاج اليه من هو منور قلبه من اولياء الله تعالى وهي درجة الراسخين في العلم لان العلم علمان : علم في الخلق موجود وعلم في الخلق مفقود فانكار

العلم الموجود كفر وادعاء العلم المفقود كفر ولا يثبت الايمان الا بقبول العلم

الموجود وترك طلب العلم المفقود ﴿ ش . الاشارة اليه بقوله فهذا الى ما تقدم

ذكره مما يجب اعتقاده والعمل به مما جاء به الشريعة وقوله وهي درجة الراسخين

في العلم اي علم ما جاء به الرسول جملة وتفصيلا نفيا وايجابا ويعني بالعلم المفقود

علم القدر الذي طواه الله عن انامه ونهام عن مرامه ونعني بالعلم الموجود علم الشريعة

اصولها وفروعها فمن انكر شيئا مما جاء به الرسول كان من الكافرين ومن ادعى

علم الغيب كان من الكافرين . قال تعالى ﴿ عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا

الا من ارتضى من رسول ﴾ الآية وقال تعالى ﴿ ان الله عنده علم الساعة وينزل

الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي

ارض تموت ان الله عليم خبير ﴾ ولا يلزم من خفاء حكمة الله علينا عدمها ولا من جهلنا

انتفاء حكمته الا ترى ان خفاء حكمة الله علينا في خلق الحيات والعقارب

والفأر والحشرات التي لا يعلم منها الا المضرة لم ينف ان يكون الله تعالى خالقا

لها ولا يلزم ان لا يكون فيها حكمة خفيت علينا لان عدم العلم لا يكون علما

بالمعدوم قوله ﴿ وؤمن باللوح والقلم وبجميع ما فيه قد رقم ﴾ ش . قال تعالى

﴿ بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ ﴾ وروى الحافظ ابو القاسم الطبراني

بسنده الى النبي ﷺ انه قال « ان الله خلق لوحا محفوظا من درة بيضاء صفعاتها

من ياقوتة حمراء قلمه نور وكتابه نور لله فيه كل يوم ستون وثلاثمائة

لحظة يخلق ويرزق ويميت ويحيي ويعز ويذل ويفعل ما يشاء » اللوح المذكور

هو الذي كتب الله مقادير الخلائق فيه والقلم المذكور هو الذي خلقه الله

وكتب به في اللوح المذكور المقادير كما في سنن ابي داود . عن عبادة بن

الصامت قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « اول ما خلق الله القلم فقال له اكتب قال يارب وما اكتب قال اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة »
واختلف العلماء هل القلم اول المخلوقات او العرش على قولين ذكرهما الحافظ ابو العلاء الهمداني اصحهما ان العرش قبل القلم ، لما ثبت في الصحيح من حديث عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ « قدر الله مقادير الخلق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وعرشه على الماء » فهذا صريح ان التقدير وقع بعد خلق العرش والتقدير وقع عند اول خالق القلم بحديث عبادة هذا . ولا يخالف قوله اول ما خلق الله القلم الخ . اما ان يكون جملة او جملتين . فان كان جملة وهو الصحيح كان معناه انه عند اول خلقه قال له اكتب كما في اللفظ اول ما خلق الله القلم قال له اكتب ننصب اول والقلم وان كان جملتين وهو مروي برفع اول والقلم فيتعين جملة على انه اول المخلوقات من هذا العالم فيتفق الحديثان اذ حديث عبد الله بن عمرو صريح في ان العرش سابق على التقدير ، والتقدير مقارن لخلق القلم . وفي اللفظ الاخر لما خلق الله القلم قال له اكتب فهذا القلم اول الاقلام وافضلها واجلها . وقد قال غير واحد من اهل التفسير انه القلم الذي اقسم الله به في قوله تعالى ﴿ ون والقلم وما يسطرون ﴾ والقلم الثاني قام الوحي وهو الذي يكتب به وحي الله الى انبيائه ورسله واصحاب هذا القلم هم الحكماء على العالم والاقلام كلها خدام لاقلامهم وقد رفع النبي ﷺ ليلة اسرى به الى مستوى يسمع فيه صريف الاقلام فهذه الاقلام هي التي تكتب ما يوحى به الله تبارك وتعالى من الامور التي يدبرها امر العالم العلوي والسفلي قوله ﴿ فلو اجتمع الخلق كلهم على شيء كتبه الله تعالى انه

كأن ليجملوه غير كأن لم يقدرُوا عليه ولو اجتمعوا كلهم على شيء لم يكتبه الله

تعالى ليجملوه كأننا لم يقدرُوا عليه جف القلم بما هو كأن إلى يوم القيامة ثم ش

تقدم حديث جابر عن رسول الله ﷺ قال جاء سراقه بن مالك بن جهم

فقال يا رسول الله بين لنا ديننا كنا خلقنا الآن فقيم العمل اليوم أفيما جفت

به الأقلام وجرت به المقادير أم فيما استقبل قال « لا بل فيما جفت به الأقلام

وجرت به المقادير » وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال كنت خلف رسول الله

ﷺ يوما فقال « يا غلام إلا أعلمك كلمات احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده

نجاهك إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله واعلم أن الأمة لو اجتمعت

على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ولو اجتمعوا على

أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الأقلام وجفت

الصحف » رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وفي رواية غير الترمذي « احفظ

الله تجده أم أمك تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة واعلم أن ما أخطأك لم يكن

ليصيبك وما أصابك لم يكن ليخطئك واعلم أن النصر مع الصبر وأن الفرج مع

الكرب وأن مع العسر يسرا » وقد جاءت الأقلام في هذه الأحاديث وغيرها بمجموعة

فدل ذلك على أن للمقادير أقلاما غير القلم الأول الذي تقدم ذكره مع اللوح

المحفوظ . والذي دلت عليه السنة أن الأقلام أربعة وهذا التقسيم غير التقسيم المقدم

ذكره (القلم الأول) العام الشامل لجميع المخلوقات وهو الذي تقدم ذكره مع

اللوحة (القلم الثاني) خبر خالق آدم وهو قيم عام أيضا لكن لبني آدم ورد

في هذا آيات تدل على أن الله قدر أعمال بني آدم وأرزاقهم وأجلهم وسعادتهم

عقيب خالق أيهم (القيم الثالث) حين يرسل الملك إلى الجنين في بطن أمه

فينفع فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات (رزقه واجله وعمله وشي اوسعيد) كما ورد
 ذلك في الاحاديث الصحيحة (القلم الرابع) الموضوع على العبد عند بلوغه
 الذي بأيدي الكرام الكاتبين الذين يكتبون ما يفعله بنو آدم كما ورد ذلك
 في الكتاب والسنة واذا علم العبد ان كلا من عند الله ، فالواجب افراده سبحانه
 بالخشية والتقوى قال تعالى ﴿ فلا تخشوا الناس واخشوني واياي فارهبون -
 فلياي فاتقون - ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فاولئك هم الفائزون -
 هو اهل التقوى واهل المغفرة ﴾ ونظائر هذا المعنى في القرآن كثيرة ولا بد
 لكل عبد ان يتقي اشياء فانه لا يعيش وحده ولو كان ملكا مطاعا فلا بد ان
 يتقي اشياء يراعي بها رعيته فحيث فلا بد لكل انسان ان يتقي فان لم يتق الله
 اتقى المخلوق والمخلوق لا يتفق حبهم كلهم وبغضهم بل الذي يريد هذا يبغضه
 هذا فلا يمكن ارضاءهم كلهم . كما قال الشافعي رضي الله عنه رضا الناس غاية
 لا تدرك فعليك بالامر الذي يصالحك فالزمه ودع ماسواه فلا تعانه فارضاء
 الخلق لا مقدور ولا مأمور وارضاء الخالق مقدور ومأمور وايضا فالمخلوق
 لا يغني عنه من الله شيئا فاذا اتقى العبد ربه كفاه مؤنة الناس . كما كتبت عائشة
 الى معاوية روي مرفوعا وروي موقوفا عليها « من ارضى الله بسخط الناس
 رضي الله عنه وارضى عنه الناس ومن ارضى الناس بسخط الله عاد حامده
 من الناس له ذام » فمن ارضى الله كفاه مؤنة الناس ورضي عنه ثم فيما بعد يرضون
 اذ العاقبة للتقوى ويحبه الله فيحبه الناس كما في الصحيحين عن النبي ﷺ انه
 قال « اذا احب الله العبد نادى يا جبرائيل اني احب فلانا فاحبه فيحبه جبرائيل
 ثم ينادي جبرائيل في السماء ان الله يحب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء ثم

يوضع له القبول في الارض » وقال في البغض مثل ذلك فقد بين انه لا بد لكل مخلوق من ان يتقى اما المخلوق واما الخالق وتقوى المخلوق ضررها راجع على نفعها من وجوه كثيرة وتقوى الله هي التي يحصل بها سعادة الدنيا والآخرة فهو سبحانه اهل للتقوى وهو ايضا اهل المغفرة فانه هو الذي يغفر الذنوب لا يقدر مخلوق على ان يغفر الذنوب ويحير من عذابها غيره وهو الذي يحير ولا يحار عليه . قال بعض السلف ما احتاج تقى قط لقوله تعالى ﴿ ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ﴾ فقد ضمن الله للمتقين ان يجعل لهم مخرجا مما يضيق على الناس وان يرزقهم من حيث لا يحتسبون فاذا لم يحصل ذلك دل على ان في التقوى خلافا فليستغفر الله وليتب اليه ثم قال تعالى ﴿ ومن يتوكل على الله فهو حسبه ﴾ اي فهو كافيه لا يحوجه الى غيره وقد ظن بعض الناس ان التوكل ينافي الاكتساب وتعاطي الاسباب وان الامور اذا كانت مقدرة فلا حاجة الى الاسباب وهذا فاسد فان الاكتساب منه فرض ، ومنه مستحب ، ومنه مباح ، ومنه مكروه ، ومنه حرام كما قد عرف في موضعه . وقد كان النبي ﷺ افضل المتوكلين يلبس لامة الحرب ويمشي في الاسواق للاكتساب حتى قال الكافرون ﴿ ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق ﴾ ولهذا تجد كثيرا ممن يرى الاكتساب ينافي التوكل يرزقون على يد من يعطيهم اما صدقة واما هدية وقد يكون ذلك من مكاس او والي شرطة او نحو ذاك وهذا مبسوط في موضعه لا يسعه هذا المختصر وقد تقدمت الاشارة الى بعض الاقوال التي في تفسير قوله تعالى ﴿ يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب ﴾ واما قوله تعالى ﴿ كل يوم

هو في شأن ﴿ فقال البغوي قال مقاتل نزلت في اليهود حين قالوا ان الله لا يعطي يوم السبت . قال المفسرون من شأنه انه يحيي ويميت ويرزق ويعز قومًا ويذل آخرين ويشفي مريضًا ويفك عانيًا ويفرج مكروبًا ويحيي داعيًا ويعطي سائلًا ويغفر ذنبًا الى ما لا يحصى من افعاله واحداثه في خلقه ما يشاء قوله ﴿ وما أخطأ العبد لم يكن ليصيبه وما اصابه لم يكن ليخطئه ﴾ هذا بناء

على ما تقدم من ان المقدور كائن لا محاله ولقد احسن القائل حيث يقول :

ما قضى الله كائن لا محاله * والشقي الجاهول من لام حاله

والقائل الآخر

اقنع بما ترزق يا ذا الفتى * فليس ينسى ربنا نمله

ان اقبل الدهر فقم قائما * وان تولى مدبرا نم له

قوله ﴿ وعلى العبد ان يعلم ان الله قد سبق علمه في كل كائن من خاقه فقدر

ذلك تقديرا محكما مبرما ليس فيه ناقص ولا معقب ولا مزيل ولا مغير

ولا ناقص ولا زائد من خلقه في سماواته وارضه ﴾ هذا بناء على ما تقدم من

ان الله تعالى قد سبق علمه بالكائنات وانه قدر مقاديرها قبل خلقها كما قال

﴿ قل الله مقادير الخلق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف

سنة وعرشه على الماء ﴾ فيعلم ان الله قد علم ان الاشياء تصير موجودة لا وقتها

على ما اقتضته حكمته البالغة فكانت كما علم ان حصول المخلوقات على ما فيها

من غرائب الحكم لا يتصور إيجادها الا من عالم قد سبق علمه على إيجادها

قال تعالى ﴿ الا يعلم من خالق وهو اللطيف الخبير ﴾ وانكر غلاة المعتزلة ان

الله كان عالما في الازل وقالوا ان الله تعالى لا يعلم افعال العباد حتى يفعلوا تعالى

الله عما يقولون علوا كبيرا . قال الامام الشافعي رحمه الله ناظروا القدرة بالعلم فان اقرؤا به خصموا وان انكروا كفروا فالله تعالى يعلم ان هذا مستطيع يفعل ما استطاعه فيثيبه وهذا مستطيع لا يفعل ما استطاعه فيعذبه فانما يعذبه لانه لا يفعل مع القدرة وقد علم الله ذلك منه ومن لا يستطيع لا يأمره ولا يعذبه على ما لم يستطعه واذا قيل فيلزم ان يكون العبد قادرا على تغير علم الله لأن الله علم انه لا يفعل فاذا قدر على الفعل قدر على تغيير علم الله ، قيل هذه معضلة وذاك ان مجرد قدرته على انه لا يستلزم تغير العلم وانما يظن من يظن تغير العلم اذا وقع الفعل ولو وقع الفعل لكان المعلوم وقوعه لاعدم وقوعه فيمتنع ان يحصل وقوع الفعل مع علم الله بعدم وقوعه بل ان وقع كان الله قد علم انه يقع وان لم يقع كان الله قد علم انه لا يقع ونحن لا نعلم علم الله الا بما يظهر وعلم الله مطابق للواقع فيمتنع ان يقع شيء يستلزم تغير العلم بل اي شيء وقع كان هو المعلوم والعبد الذي لم يفعل لم يات بما يغير العلم بل هو قادر على فعل لم يقع ولو وقع لكان الله قد علم انه يقع لا انه لا يقع واذا قيل فمع عدم وقوعه يعلم الله انه لا يقع فلو قدر العبد على وقوعه قدر على تغير العلم قيل ليس الامر كذلك بل العبد يقدر على وقوعه وهو لم يوقعه ولو اوقعه لم يكن المعلوم الا وقوعه فتدور العبد اذا وقع لم يكن المعلوم الا وقوعه وهو لا يفرض وقوعه مع العلم بعدم وقوعه وهو فرض محال وذلك بمنزلة من يقول افرض وقوعه مع عدم وقوعه وهو جمع بين النقيضين فان قيل فاذا كان وقوعه مع علم الرب وقوعه محالا لم يكن مقدورا قيل لفظ المحال مجمل وهذا ليس محالا لعدم استطاعته له ولا لعجزه عنه ولا لامتناعه في نفسه بل هو ممكن

مقدور مستطاع ولكن اذا وقع كان الله عالما بأنه سيقع واذا لم يقع كان عالما
بأنه لا يقع فاذا فرض وقوعه مع انتفاء لازم الوقوع صار محالاً من جهة اثبات
اللزوم بدون لازمه وكل الاشياء بهذا الاعتبار هي محال مما يلزم هؤلاء ان
لا يبقى احد قادراً على شيء لا الرب ولا الخلق فان الرب اذا علم من نفسه
انه سيفعل كذا لا يلزم من علمه ذلك انتفاء قدرته على تركه وكذلك اذا علم
من نفسه انه لا يفعله لا يلزم منه انتفاء قدرته على فعله فكذلك ما قدره من
افعال عبادته والله تعالى اعلم . قوله ﴿ وذلك من عقد الايمان واصول المعرفة
والاعتراف بتوحيد الله تعالى وربوبيته كما قال تعالى في كتابه ﴾ وخلق كل

شيء بقدره تقديراً ﴿ وقال تعالى ﴿ وكان امر الله قدراً مقدوراً ﴾ الاشارة
الى ما تقدم من الايمان بالقدر وسبق علمه بالكائنات قبل خلقها قال ﷺ في
جواب السائل عن الايمان « ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم
الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره » وقال ﷺ في آخر الحديث « يا عمر ان تدري
من السائل قال الله ورسوله اعلم قال فانه جبرائيل اتاكم يعلمكم دينكم » رواه مسلم
وقوله والاعتراف بتوحيد الله وربوبيته اي لا يتم التوحيد والاعتراف بالربوبية
الا بالايمان بصفاته تعالى ون من زعم خالفاً غير الله فقد اشرك فكيف بمن يزعم
ان كل احد يخلق فعله ولهذا كانت القدرية مجوس هذه الامة واحاديثهم في
السنن . وروى ابو داود عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « القدرية مجوس هذه
الامة ان مرضوا فلا تعودوه وان ماتوا فلا تشهدوه » . وروى ابو داود ايضا
عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « لكل امة مجوس ،
ومجوس هذه الامة الذين يقولون لا قدر ، من مات منهم فلا تشهدوا جنازته

ومن مرض منهم فلا تعودهم ، وهم شيعة الدجال وحق على الله ان ياحقهم بالدجال ،
وروى ابو داود ايضا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال
« لا تجالسوا اهل القدر ولا تفأخروهم » . وروى الترمذي عن ابن عباس رضي
الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « صنفان من بني آدم ليس لهم في الاسلام
نصيب المرجئة والقدرية » لكن كل احاديث القدرية المرفوعة ضعيفة وانما
يصح الموقوف منها فمن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال : القدر نظام التوحيد
فمن وحد الله وكذب بالقدر نقض تكذيبه توحيدوه وهذا لان الايمان بالقدر
يتضمن الايمان بعلم الله القديم وما اظهر من علمه * الذي * لا يحاط به وكتابة مقادير
الخلائق . وقد ضل في هذا الموضع خلائق من المشركين والصابئين والفلاسفة
وغيرهم ممن ينكر علمه بالجزئيات او بغير ذلك فان ذلك كله مما يدخل في التكذيب
بالقدر واما قدرة الله على كل شيء فهو الذي يكذب به القدرية جملة حيث
جعلوه لم يخلق افعال العباد فاخرجوها عن قدرته وخلقها والقدر الذي لا ريب
في دلالة الكتاب والسنة والاجماع عليه وان الذي جعلوه هم القدرية المختصة
بلا نزاع هو ما قدره الله من مقادير العباد وعامة ما يوجد من كلام الصحابة
والائمة في ذم القدرية يعني به هؤلاء كقول ابن عمر لما قيل له يزعمون ان لا قدر
وان الامر انف اخبرهم اني منهم بريء وانهم مني براء والقدر الذي هو التقدير
المسابق لهم يتضمن اصولا عظيمة . (احدها) انه عالم بالامور المقدرة قبل
كونها فيثبت علمه القديم وفي ذلك الرد على من يذكر علمه القديم . (الثاني)
ان التقدير يتضمن مقادير المخلوقات ومقاديرها هي صفاتها المينة المختصة بها
فان الله قد جعل لكل شيء قدرا قال تعالى ﴿ وخلق كل شيء فقدره تقديرا ﴾

فإن خلق يتضمن التقدير تقدير الشيء في نفسه بأن يجعل له قدرا وتقديره قبل وجوده فإذا كان قد كتب لكل مخلوق قدره الذي يخصه في كميته وكيفيته كان ذلك ابلاغ في العلم بالأمور الجزئية المعينة خلافا لمن أنكر ذلك وقال أنه يعلم الكلّيات دون الجزئيات فالقدر يتضمن العلم القديم والعلم بالجزئيات (الثالث) أنه يتضمن أنه أخبر بذلك وأظهره قبل وجود المخلوقات أخبارا مفصلا فيقتضى أنه يمكن أن يعلم العباد الأمور قبل وجودها علما مفصلا فيدل ذلك بطريق التنبيه على أن الخالق أولى بهذا العلم فانه إذا كان يعلم عباده بذلك فكيف لا يعلمه هو (الرابع) أنه يتضمن أنه مختار لما يفعله يحدث له بمشيئته وإرادته ليس لازما لذاته (الخامس) أنه يدل على حدوث هذا المقدور وأنه كان بعد أن لم يكن فانه يقدره ثم يخلقه قوله ﴿ فويل لمن ضاع له في القدر قلبا سقيما وفي نسخة فويل لمن صار قلبه في القدر قلبا سقيما لقد التمس بوجهه في غصن الغيب سرا كتبا وعاد بما قال فيه افا كاثبا ﴾ ش. اعلم ان القلب له حياة وموت ومرض وشفاء وذلك اعظم مما للبدن قال تعالى ﴿ او من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها ﴾ اي كان ميتا بالكفر فأحييناه بالايمان فالقلب الصحيح الحي اذا عرض عليه الباطل والقبائح نقر منها بطبعه وابقضها ولم يلتفت اليها بخلاف القلب الميت فانه لا يفرق بين الحسن والقيح . كما قال عبد الله بن مسعود (هلك من لم يكن له قاب يعرف به المعروف والمنكر) وكذلك القلب المريض بالشهوة فانه لضعفه يميل الى ما يعرض له من ذلك بحسب قوة المرض وضعفه . ومرض القلب نوعان كما تقدم . مرض شهوة ومرض شبهة وارداها

مرض الشبهة وارداً الشبه ما كان من امر القدر وقد يمرض القلب ويشتد مرضه ولا يشعر به صاحبه لاشتغاله وانصرافه عن معرفة صحته واسبابها بل قد يموت وصاحبه لا يشعر بموته وعلامة ذلك انه لا تؤلمه جراحات القبائح ولا يوجعه جهله بالحق وعقائده الباطلة فان القلب اذا كان فيه حياة تألم بورود القبيح عليه وتألم بجهله بالحق بحسب حياته . وما لجرح بميت ايلام . وقد يشعر بمرضه ولكن يشتد عليه تحمل مرارة الدواء والصبر عليها فيؤثر بقاء الله على مشقة الدواء فان دواءه في مخالفة الهوى وذلك اصعب شيء على النفس وليس له انفع منه وتارة يوطن نفسه على الصبر ثم يفسخ عزمه ولا يستمر معه لضعف علمه وبصيرته وصبره كمن دخل في طريق مخوف مفض الى غاية الامن وهو يعلم انه ان صبر عليه انقضى الخوف واعقبه الامن فهو محتاج الى قوة صبر وقوة يقين بما يصير اليه ومتى ضعف صبره ويقينه رجع من الطريق ولم يتحمل مشقتها ولا سيما ان عدم الرفيق واستوحش من الوحدة وجعل يقول اين ذهب الناس فلي اسوة بهم وهذه حال اكثر الخلق وهي التي اهلكتهم فالصابر الصادق لا يستوحش من قلة الرفيق ولا من فقدته اذا استشعر قلبه مرافقة الرعيل الاول الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا . وما احسن ما قال ابو محمد عبد الرحمن بن اسمعيل المعروف بابي شامة في كتاب الحوادث والبدع حيث جاء الامر بلزوم الجماعة فالمراد لزوم الحق واتباعه وان كان المتمسك به قليلا والمخالف له كثيرا لان الحق هو الذي كانت عليه الجماعة الاولى من عهد النبي ﷺ واصحابه ولا ننظر الى كثرة اهل الباطل بعدم . وعن الحسن البصري رحمه الله انه قال : السنة والذي لا اله الا

هو بين الغالي والجاني فاصبروا عليها رحمكم الله فان اهل السنة كانوا اقل الناس
 فيما مضى واما اقل الناس فيما بقي الذين لم يذهبوا مع اهل الاثراف في اترافهم ولا مع
 اهل البدع في بدعتهم وصبروا على سنتهم حتى لقوا ربهم فكذلك فكونوا وعلامة
 مرض القلب عدوله عن الاغذية النافعة الموافقة الى الاغذية الضارة، وعدوله عن
 دوائه النافع الى دوائه الضار فهنا اربعة اشياء غذاء نافع ودواء شاف وغذاء
 ضار ودواء مهلك. فالقلب الصحيح يؤثر النافع الشافي على الضار المؤذي
 والقلب المريض بضد ذلك وانفع الاغذية غذاء الايمان وانفع الادوية دواء
 القرآن وكل منهما فيه الغذاء والدواء فمن طلب الشفاء في غير الكتاب والسنة
 فهو من اجهل الجاهلين واصل الضالين فان الله تعالى يقول ﴿ قل هو الله الذي
 آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى اولئك
 ينادون من مكان بعيد ﴾ وقال تعالى ﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة
 للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ﴾ ومن في قوله من القرآن لبيان الجنس
 لا للتبويض . وقال تعالى ﴿ يا ايها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء
 لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين ﴾ فالقرآن هو الشفاء التام من جميع
 الادواء القلبية والبدنية وادواء الدنيا والاخرة وما كل احديو هل الاستشفاء
 به واذا احسن العليل التداوى به ووضع على دائه بصدق وايمان وقبول تام
 واعتقاد جازم واستيفاء شروطه لم يقاوم الداء ابدا وكيف تقاوم الادواء كلام
 رب الارض والسماء الذي لو نزل على الجبال لصدعها او على الارض لقطعها
 فما من مرض من امراض القلوب والابدان الا وفي القرآن سبيل الدلالة
 على دوائه وسببه والحماية منه لمن رزقه الله فهما في كتابه . وقوله لقد التمس

بوجه في نفس الغيب سراكتماي طلب بوجه في البحث عن الغيب سراكتماي ما اذ
 القدر سر الله في خلقه فهو يروم يبعثه الاطلاع على الغيب وقد قال تعالى ﴿ عالم الغيب
 فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول ﴾ الى آخر السورة وقوله وفاد
 بما قال فيه اي في القدر افاكا كذا با اثما اي مأثوما قوله ﴿ والعرش والكرسي
 حق ﴾ كما بين تعالى في كتابه قال تعالى ﴿ ذو العرش المجيد فعال لما يريد - رفيع
 الدرجات ذو العرش - ثم استوى على العرش ﴾ في غير ما آية من القرآن ﴿ الرحمن
 على العرش استوى - على العرش استوى - لا اله الا هو رب العرش الكريم -
 الله لا اله الا هو رب العرش العظيم - الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون
 بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا - ويحمل عرش ربك فوقهم
 يومئذ ثمانية - وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم ﴾
 وفي دعاء الكرب المروي في الصحيح « لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا هو
 رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات ورب الارض رب العرش
 الكريم » وروى الامام احمد في حديث الاوعال عن العباس بن عبد المطلب
 رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « هل تدرون كم بين السماء والارض »
 قال قلنا الله ورسوله اعلم قال « بينهما مسيرة خمسمائة سنة ومن كل سماء الى سماء
 مسيرة خمسمائة سنة وكثف كل سماء مسيرة خمسمائة وفوق السماء السابعة بحر
 بين أسفله واعلاه كما بين السماء والارض ثم فوق ذلك العرش بين أسفله
 واعلاه كما بين السماء والارض والله فوق ذلك ليس يخفى عليه من اعمال بني
 آدم شيء » ورواه ابو داود والترمذي وابن ماجه وروى ابو داود وغيره
 بسنده الى رسول الله ﷺ من حديث الاطيوط انه ﷺ قال « ان عرشه على

سمواته كهكذا وقال باصابه مثل القبة « الحديث وفي صحيح البخارى عن رسول الله ﷺ انه قال « اذا سأتم الله الجنة فستلوه الفردوس فانه اعلى الجنة واوسط الجنة وفوقه عرش الرحمن » يروى وفوقه بالنصب على الظرفية وبالرفع على الابتداء اي وسقفه وذهب طائفة من اهل الكلام الى ان العرش فلك مستدير من جميع جوانبه محيط بالعالم من كل جهة وربما سموه الفلك الاطلس والفلك التاسع وهذا ليس بصحيح لانه قد ثبت في الشرع ان له قوائم تحمله الملائكة كما قال ﷺ « فان الناس يصعقون فاكون اول من يفيق فاذا انا بموسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادري اذق قبلي ام جوزي بصعقة الطور » والعرش في اللغة عبارة عن السرير الذي للملك كما قال تعالى عن بلقيس ﴿ ولها عرش عظيم ﴾ وليس هو فلكا ولا تفهم منه العرب ذلك والقرآن انما نزل بلغة العرب فهو سرير ذو قوائم تحمله الملائكة وهو كالقبة على العالم وهو سقف المخلوقات فمن شعر امية بن ابى الصلت :

مجدوا الله فهو للمجد اهل * ربنا في السماء امسى كبيرا
بالبناء العالي الذي بهر النا * س سوى فوق السماء سريرا
شرجما لا يناله بصر العين * ترى حوله الملائك صورا
الصور هنا جمع اصود وهو المائل العنق لناظره الى العلو والشرج هو العالي المنيف والسرير هو العرش في اللغة . ومن شعر عبدالله بن رواحة رضي الله عنه الذي عرض به عن القراءة لامراته حين اتهمته بجاريته :

شهدت بان وعد الله حق * وان النار مثوى الكافرينا
وان العرش فوق الماء طاف * وفوق العرش رب العالمينا

وتحملة ملائكة شداد * ملائكة الآله مسومينا
 ذكره ابن عبد البر وغيره من الأئمة . وروى أبو داود عن النبي ﷺ أنه
 قال « اذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله عز وجل من حملة العرش
 أن ما بين اذنيه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام » ورواه ابن أبي حاتم ولفظه
 تخفق الطير سبعمائة عام وأما من حرف كلام الله وجعل العرش عبارة عن
 الملك كيف يصنع بقوله تعالى ﴿ ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ﴾
 وقوله ﴿ وكان عرشه على الماء ﴾ ايقول ويحمل ملكه يومئذ ثمانية وكان ملكه
 على الماء ويكون موسى عليه السلام آخذاً بقائمة من قوائم الملك هل يقول
 هذا عاقل يدري ما يقول ؟ وأما الكرسي فقال تعالى ﴿ وسع كرسيه السموات
 والارض ﴾ وقد قيل هو العرش والصحيح أنه غيره نقل ذلك عن ابن عباس رضي الله
 عنهما وغيره روى ابن أبي شيبة في كتاب صفة العرش والحاكم في مستدركه
 وقال أنه على شرط الشيخين ولم يخرجاه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى
 ﴿ وسع كرسيه السموات والارض ﴾ أنه قال « الكرسي موضع القدمين والعرش
 لا يقدر قدره إلا الله تعالى » وقد روى مرفوعاً والصواب أنه موقوف على
 ابن عباس وقال السدي « السموات والارض في جوف الكرسي بين يدي
 العرش » وقال ابن جرير قال أبو ذر سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما الكرسي
 في العرش إلا كحلقة من حديد القيت بين ظهري فلاة من الارض » وقيل
 كرسيه علمه وينسب إلى ابن عباس والمحفوظ عنه ما رواه ابن أبي شيبة كما تقدم
 ومن قال غير ذلك فليس له دليل إلا مجرد الظن والظاهر أنه من جراب الكلام
 المذموم كما قيل في العرش وانما هو كما قال غير واحد من السلف بين يدي العرش

كالرفاة اليه قوله ﴿ وهو مستغن عن العرش ومادونه منه محيط بكل شيء ﴾
وفوقه وقد اعجز عن الاحاطة خلقه ﴿ اما قوله وهو مستغن عن العرش ومادونه
فقال تعالى ﴿ ان الله غني عن العالمين ﴾ وقال تعالى ﴿ وهو الغني الحميد ﴾ وانما
قال الشيخ رحمه الله هذا الكلام هنا لانه لما ذكر العرش والكرسي ذكر بعد
ذلك غناه سبحانه عن العرش ومادون العرش ليبين ان خلقه للعرش لا استوائه
عليه ليس لحاجته اليه بل له في ذلك حكمة اقتضته وكون العالي فوقا للسافل
لا يلزم ان يكون السافل حاويا للعالي ، محيطا به حائلا له ، لا ان يكون الاعلى
مفتقرا اليه فانظر الى السماء كيف هي فوق الارض وليست مفتقرة اليها فلرب
تعالى اعظم شأننا وأجل من ان يلزم من علوه ذلك بل لو ازم علوه من خصائصه
وهي حمله بقدرته للسافل وفقر السافل وغناه هو سبحانه عن السافل واحاطته
عز وجل به فهو فوق العرش مع حمله بقدرته للعرش وحملته وغناه عن العرش
وفقر العرش اليه واحاطته بالعرش وعدم احاطة العرش به وحصره للعرش وعدم
حصر العرش له وهذه اللوازم منتفية عن المخلوق وثقاة العلو اهل التعطيل
لوفصلوا بهذا التفصيل لهدوا الى سواء السبيل وعلموا مطابقة العقل للتنزيل
والسلكوا خلف الدليل ولكن فارقوا الدليل فضلوا عن سواء السبيل والامر
في ذلك كما قال الامام مالك رحمه الله لما سئل عن قوله تعالى ﴿ ثم استوى على
العرش ﴾ كيف استوى ؟ فقال : الاستواء معلوم والكيف مجهول . ويروى
هذا الجواب عن ام سلمة رضي الله عنها موقوفا ومرفوعا الى النبي ﷺ (واما
قوله محيط بكل شيء وفوقه وفي بعض النسخ محيط بكل شيء فوقه من
قوله فوقه والنسخة بنسخة الاولى هي الصحيحة ومعناها ان تعالى محيط بكل

شيء وفوق كل شيء . ومعنى الثانية انه محيط بكل شيء فوق العرش وهذه
والله اعلم إما ان يكون أسقطها بعض النساخ سهواً ثم استنسخ بعض الناس
من تلك النسخة او ان بعض المحرفين الضالين اسقطها قصداً للفساد وانكاراً
لصفة الفوقية) والا فقد قام الدليل على ان العرش فوق المخلوقات وليس
فوقه شيء من المخلوقات فلا يبقى لقوله محيط - الا انه بكل شيء محيط -
بكل شيء فوق العرش والحالة هذه معنى اذ ليس فوق العرش من المخلوقات
ما يحاط به فتعين ثبوت الواو ويكون المعنى انه سبحانه محيط بكل شيء وفوق
كل شيء اما كونه محيط بكل شيء فقال تعالى ﴿والله من وراءهم محيط﴾ - الا انه
بكل شيء محيط - والله ما في السموات وما في الارض وكان الله بكل شيء محيطاً
وليس المراد من احاطته بمخاطه انه كالملاك وان المخلوقات داخل ذاته المقدسة ،
تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وانما المراد احاطة عظمتة وسعة علمه وقدرته وانها
بالنسبة الى عظمتة كخردلة كما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال :
ما السموات السبع والارضون السبع وما بينهما في يد الرحمن الا كخردلة
في يد احدكم . ومن المعلوم والله المثل الاعلى ان الواحد منا اذا كان عنده خردلة ان
شاء قبضها واحاط قبضته بها وان شاء جعلها تحته وهو في الحالين مباين لها عال
عليها فوقها من جميع الوجوه فكيف بالعظيم الذي لا يحيط بعظمته وصف واصف فلو
شاء لقبض السموات والارض اليوم وفعل بها كما يفعل بها يوم القيمة فانه لا يتجدد
به اذ ذاك قدرة ليس عليها الا آن فكيف يستبعد العقل مع ذلك انه يدنو
سبعانه من بعض اجزاء العالم وهو على عرشه فوق سمواته او يدني اليه من
يشاء من خلقه فمن نفى ذلك لم يقدره حق قدره . وفي حديث ابي رزين المشهور

الذي رواه عن النبي ﷺ في رؤية الرب تعالى فقال له ابو رزين كيف يسعنا يا رسول الله وهو واحد ونحن جميع فقال سأنبئك بمثل ذلك في آلاء الله هذا القمر آية من آيات الله كلكم يراه مخليا به والله اكبر من ذلك واذا اقل تبين انه اعظم واكبر من كل شيء فهذا يزيل كل اشكال ويبطل كل خيال . واما كونه فوق المخلوقات فقال تعالى وهو القاهر فوق عباده . يخافون ربهم من فوقهم . وقال ﷺ في حديث الأوعال المتقدم ذكره « والعرش فوق ذلك والله فوق ذلك كله » وقد انشد عبدا لله بن رواحة شعره المذكور بين يدي النبي ﷺ واقراءه على ما قال وضحك منه وكذا انشده حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه قوله :

شهدت باذن الله ان محمدا * رسول الذي فوق السموات من عل
وان ابا يحيى ويحيى كلاهما * له عمل من ربه متقبل
وان الذي عادى اليهود ابن مريم * رسول اتى من عند ذي العرش مرسل
وان اخا الأحقاف اذ قام فيهم * يجاهد في ذات الآله ويمدل
فقال النبي ﷺ « وانا اشهد » وعن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ انه قال « لما قضى الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش ان رحمتي سبقت غضبي » وفي رواية تغلب غضبي رواه البخاري وغيره . وروى ابن ماجه عن جابر يرفعه قال « بينما اهل الجنة في نعيمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا اليه رموسهم فاذا الجبار جل جلاله قد اشرف عليهم من فوقهم وقال يا اهل الجنة سلام عليكم ثم قرأ قوله تعالى ﴿ سلام قولا من رب رحيم ﴾ فينظروا اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شيء من النعيم ماداموا ينظرون »

وروي مسلم عن النبي ﷺ في تفسير قوله تعالى ﴿ هو الأول والآخر والظاهر والباطن ﴾ ويقول انت الأول فليس قبلك شيء وانت الآخر فليس بعدك شيء وانت الظاهر فليس فوقك شيء وانت الباطن فليس دونك شيء والمراد بالظهور هنا العلو . ومنه قوله تعالى ﴿ فما استطاعوا ان يظهروه ﴾ اي يعاوه فهذه الاسماء الأربعة متقابلة (اسمان) منها لا زلية الرب سبحانه وتعالى وابديته (واسمان) لعلوه وقربه . وروي ابو داود عن جبير بن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه عن جده قال اتى رسول الله ﷺ اعرابي فقال يا رسول الله جهلت الانفس ونهكت الاموال او هلك فاستسقى لنا فانا نستشفع بك على الله ونستشفع بالله عليك فقال رسول الله ﷺ « ويحك اتدري ما الله ؟ وسبح رسول الله ﷺ فما زال يسبح حتى عرف ذلك في وجوه اصحابه ثم قال ويحك انه لا يستشفع بالله على احد من خلقه شأن الله اعظم من ذلك ويحك اتدري ما الله ان الله فوق عرشه وعرشه فوق سمواته وقال بأصابعه مثل القبة وانه ليضطبه اطيظ الرجل الجديد بالراكب » وفي قصة سعد بن معاذ يوم بني قريظة لما حكم فيهم ان تقتل مقاتلتهم وتسبي ذراريهم . فقال النبي ﷺ « لقد حكمت فيهم بحكم الملك من فوق سبع سموات » وهو حديث صحيح اخرجه الأمامي في مغازيه واصله في الصحيحين . وروي البخاري عن زينب رضي الله عنها انها كانت تفخر على ازواج النبي ﷺ وتقول زوجكن اهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات . وعن عمر رضي الله عنه انه مر بعجوز فاستوقفته فوقف معها بحديثها فقال رجل يا امير المؤمنين حبست الناس بسبب هذه العجوز فقال ويلك اتدري من هذه ؟ امرأة سمع الله شكواها من فوق سبع

سموات هذه خولة التي انزل الله فيها ﴿ قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها
وتشتكى الى الله ﴾ اخرج الداري . وروي عكرمة عن ابن عباس في قوله
﴿ ثم لا تدينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم ﴾ قال ولم
يستطع ان يقول من فوقهم لانه قد علم ان الله سبحانه من فوقهم ومن سمع
احاديث الرسول ﷺ وكلام السلف وجد منه في اثبات الفوقية ما لا ينحصر
ولا ريب ان الله سبحانه لما خلق الخلق لم يخلقهم في ذاته المقدسة تعالى الله عن
ذلك فانه الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد فتعين انه خلقهم خارجا عن ذاته
ولو لم يتصف سبحانه بفوقية الذات مع انه قائم بنفسه غير مختلط للعالم لكان
متصفا بضد ذلك لان المقابل للشيء لا يخلو منه أو من ضده وضد الفوقية
الاسفل وهو مذموم على الاطلاق لا أنه مستقر ابليس واتباعه وجنوده (فان
قيل) لانسلم انه قابل للفوقية حتى يلزم من ثبوت ثبوت ضدها (قيل) لو لم
يكن قابلا للعالم والفوقية لم يكن له حقيقة قائمة بنفسها فتى اقررتم بانه ذات قائم
بنفسه غير مختلط للعالم وانه موجود في الخارج ليس وجوده ذهنيا فقط بل وجوده
خارج الاذهان قطعاً وقد علم العقلاء كلهم بالضرورة ان ما كان وجوده كذلك
فهو اما داخل العالم واما خارج عنه وانكار ذلك انكار ما هو اجل واظهر من
الامور البديهيات الضرورية بل لا ريب فلا يستدل على ذلك بدليل الا كان العلم
بالبينة اظهر منه واوضح وابن واذا كان صفة العالم والفوقية صفة كمال لا نقص
فيه ولا يستلزم نقصاً ولا يوجب محذورا ولا يخالف كتابا ولا سنة ولا اجماعا
فتنبى حقيقته يكون عين الباطل والمحال الذي لا تأتي به شريعة اصلا فكيف اذا
كان لا يمكن الاقرار بوجوده وتصديق رساله والايمان بكتابه وبما جاء به رسوله

إلا بذلك فكيف اذا انضم الى ذلك شهادة العقول السليمة والفطر المستقيمة والنصوص الواردة المتنوعة المحكمة على علو الله على خلقه وكونه فوق عباده التي تقرب من عشرين نوعا : (احدها) التصريح بالفوقية مقرونا باداة من المعينة للفوقية بالذات كقوله تعالى ﴿ يخافون ربهم من فوقهم ﴾ . (الثاني) ذكرها مجردة عن الاداة كقوله تعالى ﴿ وهو القاهر فوق عباده ﴾ (الثالث) التصريح بالمروج نحو ﴿ تخرج الملائكة والروح اليه ﴾ وقوله ﷻ ﴿ يعرج الذين يأتون فيكم فيسألهم ﴾ (الرابع) التصريح بالصعود اليه كقوله تعالى ﴿ اليه يصعد الكلم الطيب ﴾ . (الخامس) التصريح برفعه بعض المخلوقات اليه كقوله تعالى ﴿ بل رفعه الله اليه ﴾ وقوله ﴿ اني متوفيك ورافعك الي ﴾ (السادس) التصريح بالعلو المطلق الدال على جميع مراتب العلو ذاتا وقدرًا وشرفا كقوله تعالى ﴿ وهو العلي العظيم - وهو العلي الكبير - انه علي كبير ﴾ (السابع) التصريح بتنزل الكتاب منه كقوله تعالى ﴿ تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم - تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم - تنزيل من الرحمن الرحيم - تنزيل من حكيم حميد - قل نزله روح القدس من ربك بالحق - حم والكتاب المبين انا انزلناه في ليلة مباركة انا كنا منذرين فيها يفرق كل امر حكيم امر من عندنا انا كنا مرسلين ﴾ (الثامن) التصريح باختصاص بعض المخلوقات بانها عنده وان بعضها اقرب اليه من بعض كقوله ﴿ ان الذين عند ربك - وله من في السموات والارض ومن عنده ﴾ ففرق بين من له عمومًا وبين من عنده من ملائكته وعبيده خصوصًا وقول النبي ﷺ في الكتاب الذي كتبه الرب تعالى على نفسه انه عنده فوق العرش (التاسع) التصريح بانه تعالى في السماء وهذا عند المفسرين من اهل

السنة على احد وجهين : اما ان يكون في معنى على واما ان يراد بالسماء العلو
لايختلفون في ذلك ولايجوز الحمل على غيره . (العاشر) التصريح بالاستواء
مقرونا باداة على مختص بالعرش الذي هو اعلى المخلوقات مصاحبا في الاكثر
لاداة ثم الدالة على الترتيب والمهلة . (الحادي عشر) التصريح برفع الأيدي
الى الله تعالى كقوله ﷻ « ان الله يستحي من عبده اذا رفع اليه يديه ان يردّها
صفرا » والقول بان العلو قبلة الدعاء فقط باطل بالضرورة والفطرة وهذا يجده
من نفسه كل داع كما يأتي ان شاء الله تعالى . (الثاني عشر) الصريح بنزوله
كل ليلة الى سماء الدنيا والنزول المعقول عند جميع الامم انما يكون من علو الى
سفل . (الثالث عشر) الاشارة اليه حسا الى العلو كما أشار اليه من هو اعلم بربه
وبما يجب له ويمتنع عليه من جميع البشر لما كان بالجمع الاعظم الذي لم يجتمع لاحد
مثله في اليوم الاعظم في المكان الاعظم قال لهم « انتم مستولون عني فماذا انتم
قائلون » قالوا نشهد لك قد بلغت واديت ونصحت فرفع اصبعه الكريمة الى
السماء رافعا لها الى من هو فوقها وفوق كل شيء قائل « اللهم اشهد » فكانا
نشاهد تلك الاصبع الكريمة وهي مرفوعة الى الله وذلك اللسان الكريم
وهو يقول لمن رفع اصبعه اليه « اللهم اشهد » ونشهد انه بلغ البلاغ المبين
وادی رساله ربه كما امر ونصح امته غاية النصيحة فلا يحتاج مع بيانه وتباينه
وكشفه وايضاحه الى تنطع المتنطعين وحذقة المتحذقين والحمد لله رب
العالمين (الرابع عشر) التصريح بلفظ الاين كقول اعلم الخلق به وانصحهم
لامته وافصحهم بيا عن المعنى الصحيح لفظ لا يوم باطلا بوجه « اين الله » في
غير موضع (الخامس عشر) شهادته ﷻ لمن قال ان ربه في السماء بالايمن

(السادس عشر) اخباره تعالى عن فرعون انه رام الصعود الى السماء ليطلع الى
 اله موسى فيكذبه فيما خبره من انه سبحانه فوق السموات فقال ﴿ياها مان ابن لي
 صرحا لعلي ابلغ الاسباب اسباب السموات فاطلع الى آله موسى واني لاظنه
 كاذبا﴾ فمن نبى العلوم من الجهمية فهو فرعونى ومن اثبته فهو موسوى محمدى (السابع
 عشر) اخباره ﷺ انه تردد بين موسى عليه السلام وبين ربه ليلة المعراج بسبب
 تخفيف الصلاة فيصعد الى ربه ثم يعود الى موسى عدة مرار (الثامن عشر)
 النصوص الدالة على رؤية اهل الجنة له تعالى من الكتاب والسنة واخبار النبي
 ﷺ انهم يرونه كرؤية الشمس والقمر ليلة البدر ليس دونه سحب فلا يرونه
 الا من فوقهم كما قال ﷺ «يذا اهل الجنة في نعيمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا
 رؤسهم فاذا الجبار جل جلاله قد اشرف عليهم من فوقهم وقال يا اهل الجنة
 سلام عليكم ثم قرأ قوله تعالى ﴿سلام قولا من رب رحيم﴾ ثم يتوارى عنهم وتبقى
 رحمته وبركته عليهم في ديارهم» رواه الامام احمد في المسند وغيره من حديث
 جابر رضي الله عنه ولا يتم انكار الفوقية الا بانكار الرؤية ولهذا طرد الجهمية
 اليقين وصدق اهل السنة بالامر من معا واقرؤا بها وصار من اثبت الرؤية ونفى
 العلو مذبذبا بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء وهذه الانواع من الادلة
 لو بسطت افرادها لبلغت نحو الف دليل فعلى المتأول ان يجيب عن ذلك كله
 وهيئات له بجواب صحيح عن بعض ذلك وكلام الساف في اثبات صفة العلو
 كثير جدا فنه ماروى شيخ الاسلام ابو اسمعيل الانصارى في كتابه الفاروق
 بسنده الى مطيع الباخي انه سأل ابا حنيفة عن قال لا اعرف ربي في السماء
 ام في الارض فقال قد كفر لان الله يقول ﴿الرحمن على العرش استوى﴾

وعرشه فوق سبع سمواته قلت فان قال انه على العرش ولكن يقول لا ادري العرش
 في السماء ام في الارض قال هو كافر لانه انكر انه في السماء فمن انكر انه في السماء فقد
 كفر وزاد غيره لان الله في اعلى عليين وهو يدعى من اعلى لا من اسفل انتهى ولا
 يلتفت الى من انكر ذلك ممن ينسبه الى مذهب ابي حنيفة فقد انتسب اليه
 طوائف معتزلة وغيرهم مخالفون له في كثير من اعتقاداته وقد ينتسب الى
 مالك والشافعي واحمد من يخالفهم في بعض اعتقاداتهم وقصة ابي يوسف في
 استتابة بشر المريسي لما انكر ان يكون الله عز وجل فوق العرش مشهورة
 رواء عبد الرحمن بن ابي حاتم وغيره ومن تأول فوق بانه خير من عباده وافضل
 منهم وانه خير من العرش وافضل منه كما يقال الامير فوق الوزير والدينار
 فوق الدرهم فذاك مما تنفر عنه العقول السليمة وتشمئز منه القلوب الصحيحة
 فان قول القائل ابتداء الله خير من عباده وخير من عرشه من جنس قوله الثلج
 بارد والنار حارة والشمس اضوأ من السراج والسماء اعلى من سقف الدار
 والجبل اقل من الحصا ورسول الله افضل من اليهود والسماء فوق الارض
 وليس في ذلك تمجيد ولا تعظيم ولا مدح بل هو من اردل الكلام واسمجه
 واجبه فكيف يليق بكلام الله الذي لو اجتمع الانس والجن على ان يأتوا
 بمثله لما اتوا بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا بل في ذلك تنقص . كما قيل
 في المثل السائر :

الم تر ان السيف ينقص قدره * اذا قيل ان السيف امضى من المعنى
 ولو قال قائل الجوهر فوق قشر البصل وقشر السمك لضحك منه العقلاء
 للتفاوت الذي بينهما فان التفاوت الذي بين الخالق والمخلوق اعظم واعظم بخلاف

ما اذا كان يقتضى ذلك بان كان احتجاجا على مبطل كما في قول يوسف الصديق عليه السلام ﴿أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار﴾ وقوله تعالى ﴿الله خير اما يشركون - والله خير وأبقى﴾ وانما يثبت هذا المعنى من الفوقية في ضمن ثبوت الفوقية المطلقة من كل وجه فله سبحانه وتعالى فوقية القهر وفوقية التقدر وفوقية الذات ومن اثبت البعض ونفى البعض فقد تنقص وعلوه تعالى مطلق من كل الوجوه فان قالوا بل علو المكانة لا المكان فالمكانة تأتيث المكان والمنزلة تأتيث المنزل فلفظ المكانة والمنزلة تستعمل في المكانات النفسانية والروحانية كما يستعمل لفظ المكان والمنزل في الامكنة الجسمانية فاذا قيل لك في قلوبنا منزلة ومنزلة فلان في قلوبنا وفي نفوسنا اعظم من منزلة فلان كما جاء في الاثر «اذا احب احدكم ان يعرف كيف منزلته عند الله فلينظر كيف منزلة الله في قلبه فان الله ينزل العبد من نفسه حيث انزله العبد من قلبه» فقوله منزلة الله في قلبه هو ما يكون في قلبه من معرفة الله ومحبهه وتمظيمه وغير ذلك فاذا عرف ان المكانة والمنزلة تأتيث المكان والمنزل والمؤنث فرع على المذكور في اللفظ والمعنى وتابع له فعلم المثل الذي يكون في الذهن يتبع علو الحقيقة اذا كان مطابقا كان حقا والا كان باطلا. فان قيل المراد علوه في القلوب وانه اعلى في القلوب من كل شيء. قيل وكذلك هو وهذا العلو مطابق لعلوه في نفسه على كل شيء فان لم يكن عاليا بنفسه على كل شيء كان علوه في القلوب غير مطابق كمن جعل ما ليس باعلى اعلى وعلوه سبحانه وتعالى كما هو ثابت بالسمع ثابت بالعقل والفطرة اما ثبوته بالعقل فن وجوه (احدها) العلم البديهي القاطع بان كل موجودين. اما ان يكون احدهما ساريا

في الآخر قائما به كالصفات . واما ان يكون قائما بنفسه باثنا من الآخر .
 (الثاني) انه لما خلق العالم . فاما ان يكون خلقه في ذاته او خارجا عن ذاته والاول
 باطل . اما اولاه فبالاتفاق . واما ثانيا فلانه يلزم ان يكون محلا للخسائس
 والقاذورات . تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا . والثاني يقتضى ككون العالم
 واقعا خارج ذاته فيكون منفصلا فتعينت المبينة لأن القول بانه غير متصل
 بالعالم وغير منفصل عنه غير معقول (الثالث) ان كونه تعالى لا داخل العالم
 ولا خارجه يقتضى نفي وجوده بالكلية لانه غير معقول فيكون موجودا
 اما داخله واما خارجه . والأول باطل فتعين الثاني فلزمت المبينة واما ثبوته
 بالقطعة فان الخلق جميعا بطباعهم وقلوبهم السليمة يرفعون ايديهم عند الدعاء
 ويقصدون جهة العلو بقلوبهم عند التضرع الى الله تعالى . وذكر محمد بن طاهر
 المقدسي ان الشيخ ابا جعفر الهمداني حضر مجلس الاستاذ ابي المعالي الجويني
 المعروف بأمام الحرمين وهو يتكلم في نفي صفة العلو ويقول كان الله ولا عرش
 وهو الآن على ما كان فقال الشيخ ابو جعفر اخبرنا يا استاذ عن هذه الضرورة
 التي نحمدها في قلوبنا فانه ما قال عارف قط يا الله الا وجد في قلبه ضرورة يطلب
 العلو لا يلتفت يمتة ولا يسرة فكيف تدفع بهذه الضرورة عن انفسنا قال فاطم
 ابو المعالي على رأسه ونزل وأظنه قال وبكى وقال حبرني الهمداني حبرني
 اراد الشيخ ان هذا امر قطر الله عليه عباده من غير ان يتأقوه من الرسلين
 يحدون في قلوبهم طلبا ضرها رياء يتوجه الى الله ويطلبه في العلو وقد اعترض
 على الدليل العقلي بانكار بداهته لانه انكره جمهور العقلاء فلو كان بديهيا
 لما كان مختلفا فيه بين العقلاء بل هو قضية وهمية خيالية . والجواب عن هذا

الاعتراض مبسوط في موضعه ولكن اشير اليه هنا اشارة مختصرة وهو ان يقال : ان العقل ان قبل قولكم فهو لقولنا اقبل وان رد العقل قولنا فهو لقولكم اعظم رداً فان كان قولنا باطلا في العقل فقولكم ابطال وان كان قولكم حقا مقبولا في العقل فقولنا اولى ان يكون مقبولا في العقل فان دعوى الضرورة مشتركة فانا نقول نعم بالضرورة بطلان قولكم وانتم تقولون كذلك فاذا فاتم تلك الضرورة التي تحكم ببطلان قولنا هي من حكم الوهم لامن حكم العقل قابلناكم بنظير قولكم وعامة فطر الناس ليسوا منكم ولا منا موافقون لما على هذا فان كان حكم فطر بني آدم مقبولا ترجعنا عليكم وان كان مردودا غير مقبول بطل قولكم بالكلية فانكم انما بئيتم قولكم على ما تدعون انه مقدمات معلومة بالضرورة الادمية وبطلت عقلياتنا ايضا وكان السمع الذي جاءت به الانبياء معنا لاممكم فنحن مختصون بالسمع دونكم والعقل مشترك بيننا وبينكم فان قلتم : أكثر المقلاء يقولون بقولنا قيل : ليس الامر كذلك فان الذين يصرحون بأن صانع العالم ليس هو فوق العالم شيء موجود وانه لا مباين للعالم ولا حل في العالم طائفة من النظار واول من عرف عنه ذلك في الاسلام جهم بن صفوان واتباعه واعترض على الدليل الفطري ان ذلك انما كان لكون السماء قبلة للدعاء كما ان الكعبة قبلة للصلاة ثم هو منقوض بوضع الجبهة على الارض مع انه ليس في جهة الارض . واجيب عن هذا الاعتراض من وجوه : (احدها) ان قولكم ان السماء قبلة الدعاء لم يقله احد من سلف الامة ولا انزل الله به من سلطان وهذا من الامور الشرعية الدينية فلا يجوز ان يخفى على جميع سلف الامة وعلمائها (الثاني) ان قبلة الدعاء هي قبلة الصلاة فانه يستعبد للداعي ان يستقبل القبلة

وكان النبي ﷺ يستقبل القبلة في دعائه في مواطن كثيرة فن قال ان للدعاء
قبلة غير قبلة الصلاة او ان له قبلتين احدهما الكعبة والاخرى السماء فقد
ابتدع في الدين وخالف جماعة المسلمين (الثالث) ان القبلة هي ما يستقبله العابد
بوجهه كما تستقبل الكعبة في الصلاة والدعاء والذكر والذبح وكما يوجه المحضر
والمدفون ولذلك سميت وجهة والاستقبال خلاف الاستدبار فالاستقبال بالوجه
والاستدبار بالدبر فلما ما احاذاه الانسان برأسه او يديه او جنبه فهذا لا يسمى
قبلة لاحقيقة ولا مجازا فلو كانت السماء قبلة الدعاء لكان المشروع ان يوجه
الداعي وجهه اليها وهذا لم يشرع والموضع الذي ترفع اليد اليه لا يسمى قبلة
لاحقيقة ولا مجازا ولأن القبلة في الدعاء امر شرعي يتبع فيه الشرائع ولم تأمر
الرسول ان الداعي يستقبل السماء بوجهه بل نهوا عن ذلك . ومعلوم ان التوحيد
بالقلب والالغاء والطالب الذي يحمده الداعي من نفسه امر فطري يفعله المسلم
والكافر والمسلم والجاهل واكثر ما يفعله المضطر والمستغيث بالله كما فطر على
انه اذا مسه الضر يدعو الله مع ان امر القبلة مما يقبل النسخ والتحويل كما
تحولت القبلة من الصخرة الى الكعبة . وامر التوحيد في الدعاء الى الجهة
العلوية مركوز في الفطر والمستقبل للكعبة يعلم ان الله تعالى ليس هناك بخلاف
الداعي فانه يتوجه الى ربه وخالقه ويرجو الرحمة ان تنزل من عنده واما
التقص بوضع الجهة فا افسده من تقص فان واضع الجهة انما قصده ان الخضوع
لن فوقه بالذل له لا بأن يميل اليه اذ هو تحته هذا لا يخطر في قلب ساجد
لكن يحكى عن بشر الريسي انه سمع وهو يقول : في سجوده سبحان ربي
الاسفل تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا وان كان من افصى

به النبي الى هذه الحال حري ان يتزندق ان لم يتداركه الله برحمته وبعيد من
 مثله الصلاح قال تعالى ﴿ وتقلب افئدتهم وابصارهم كما لم يؤمنوا به اول مرة ﴾
 وقال تعالى ﴿ فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم ﴾ فن لم يطلب الاهتداء من مظانه
 يعاقب بالحرمان نسأل الله العفو والعافية وقوله وقد اعجز عن الاحاطة خلقه اي لا
 يحيطون به علما ولا رؤية ولا غير ذلك من وجوه الاحاطة بل هو سبحانه محيط بكل
 شيء ولا يحيط به شيء قوله ﴿ ونقول ان الله اتخذ ابراهيم خليلا وكلم الله موسى
 تكليما ايمانا وتصديقا وتسليما ﴾ قال الله تعالى ﴿ واتخذ الله ابراهيم خليلا ﴾ وقال
 تعالى ﴿ وكلم الله موسى تكليما ﴾ الخللة كمال المحبة وانكرت الجهمية حقيقة
 المحبة من الجانبين زعمانهم ان المحبة لا تكون الا لمناسبة بين المحب والمحبوب وانه
 لا مناسبة بين القديم والحديث توجب المحبة . وكذلك انكروا حقيقة التكليم
 كما تقدم وكان اول من ابتدع هذا في الاسلام هو الجعد بن درهم في اوائل المائة الثانية
 فضحى به خالد بن عبد الله القسري امير العراق والمشرق بواسط . خطب الناس
 يوم الاضحية فقال : ايها الناس ضموا تقبل الله ضحاياكم فاني مضح بالجد بن
 درهم انه زعم ان الله لم يتخذ ابراهيم خليلا ولم يكلم موسى تكليما ثم نزل فذبحه .
 وكان ذلك بفتوى اهل زمانه من علماء التابعين رضي الله عنهم فجزاء الله من
 الدين واهله خيرا . واخذ هذا المذهب من الجعد الجهم بن صفوان فظهره
 وناظر عليه واليه اضيف قول الجهمية فقتله مسلم بن احوز امير خراسان بها
 ثم انتقل ذلك الى المعتزلة اتباع عمرو بن عبيد وظهر قولهم في اثناء خلافة
 المأمون حتى امتنع ائمة الاسلام ودعوم الى الموافقة لهم على ذلك واصل

هذا مأخوذ من المشركين والعابثة وهم ينكرون ان يكون ابراهيم خليلا
وموسى كليهما لأن الخلّة هي كمال المحبة المستغرقة له حب كما قيل :

قد تخلّت مسلك الروح مني * ولذا سمي الخليل خليلا
ولسكن محبته وخلته كما يليق به تعالى كسائر صفاته . ويشهد لما دلت عليه
الآية الكريمة ما ثبت في الصحيح من ابي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال
« لو كنت متخذاً من اهل الارض خليلاً لآخذت ابا بكر خليلاً ولكن
صاحبكم خليل الله » يعني نفسه وفي رواية « اني ابرأ الى كل خليل من خلّته
ولو كنت متخذاً من اهل الارض خليلاً لآخذت ابا بكر خليلاً » وفي رواية
« ان الله اتخذني خليلاً كما اتخذ ابراهيم خليلاً » فبين ﷺ انه لا يصلح له ان
يتخذ من المخلوقين خليلاً وانه لو امكن ذلك لكان احق الناس به ابو بكر
الصديق . مع انه ﷺ قد وصف نفسه بأنه يجب اشخاصا كقوله لماذ والله
اني لأحبك وكذلك قوله للانصار . وكان زيد بن حارثة حب رسول الله ﷺ
وابنه اسامة حبه وامثال ذلك وقال له عمرو بن العاص اي الناس احب اليك
قال عائشة قال فن الرجال قال ابوها فعلم ان الخلّة اخص من مطلق المحبة
والحبيب بها لكاملها يكن محبوباً لذاته لا لشيء آخر اذ المحبوب لغيره هو
مؤخر في الحب من ذلك الغير ومن كمالها لا تقبل الشركة للزاحمة لتخللها
المحبة ففيها كمال التوحيد وكمال الحب . ولذلك لما اتخذ الله ابراهيم خليلاً
وكان ابراهيم قد سأل ربه ان يهب له ولدا صالحا فوهب له اسمعيل فاخذ هذا
الولد شعبة من قلبه فقار الخليل على قلب خليله ان يكون فيه مكان لغيره
فامتحنه بذبحه ليظهر سرا الخلّة في تقديمه محبة خليله على محبة ولده فلما استسلم

لأمر ربه وعزم على فعله وظهر سلطان الخلة في الاقدام على ذبح الولد ايثاراً
 لمحبة خليله على محبته نسح الله ذلك منه وفداء بالذبح العظيم لان المصلحة في الذبح
 كانت ناشئة من العزم وتوطين النفس على ما أمر فلما حصلت هذه المصلحة
 عاد الذبح مفسدة ففسخ في حقه وصارت الذبائح والقرايين من الهدايا والضعايا
 سنة في اتباعه الى يوم القيامة وكما ان منزلة الخلة الثابتة لابراهيم صلوات الله
 عليه قد شاركة فيها نبينا ﷺ كما تقدم كذلك منزلة التكليم الثابتة لموسى
 صلوات الله عليه قد شاركة فيها نبينا ﷺ كما ثبت ذلك في حديث الاسراء .
 وهنا سؤال مشهور وهو ان النبي ﷺ افضل من ابراهيم ﷺ فكيف طلب
 له من الصلاة مثل ما لابراهيم مع ان للشبه به أصله ان يكون فوق المشبه
 وكيف اجمع بين هذين الامرين المتناقضين . وقد اجلب عنه العلماء بأجوبة
 عديدة يضيق هذا المكان عن بسطها واحسنها ان آل ابراهيم فيهم الانبياء
 الذين ليس في آل محمد مثاهم فاذا طلب للنبي ﷺ ولا آله من الصلاة مثل ما
 لابراهيم وآله وفيهم الانبياء حصل لآل محمد ما يليق بهم لا يبلغون مراتب
 الانبياء وتبقى الزيادة التي للانبياء وفيهم ابراهيم ﷺ فيحصل له من المزية ما لم
 يحصل لغيره واحسن من هذا ان النبي ﷺ من آل ابراهيم بل هو افضل
 آل ابراهيم فيكون قولنا كما صليت على آل ابراهيم متناو لا الصلاة عليه وعلى
 سائر النبيين من ذرية ابراهيم . ولما كان بيت ابراهيم عليه السلام اشرف بيوت
 العالم على الاطلاق خصهم الله بخصائص (منها) انه جعل فيه النبوة والكتاب فلم
 يأت بمد ابراهيم نبي الامن اهل بيته (ومنها) انه سبحانه جعلهم ائمة يهتدون
 بأمره الى يوم القيمة فكل من دخل الجنة من اولياء الله بدم غائما دخل من

طريقهم ويدعوتهم (ومنها) انه سبحانه اتخذ منهم الخليلين كما تقدم ذكره .
 (ومنها) ان جعل صاحب هذا البيت اماما للناس . قال تعالى ﴿ اني جاعلك للناس
 اماما قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين ﴾ (ومنها) انه اجرى على يديه
 بناء بيته التي جعله قياما للناس ومثابة للناس وامنا وجعله قبلة لهم وحجبا فكان
 ظهور هذا البيت في الاكرمين ومنها انه امر عباده ان يصلوا على اهل البيت
 الى غير ذلك من الخصائص . قوله ﴿ وتؤمن بالملائكة والنبين والكتب
 المنزلة على المرسلين ونشهد انهم كانوا على الحق المبين ﴾ ش . هذه الامور
 من اركان الايمان قال تعالى ﴿ آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون
 كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ﴾ الايات وقل تعالى ﴿ ليس البر ان
 تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر
 والملائكة والكتب والنبين ﴾ الآية فجعل الله سبحانه وتعالى الايمان هو
 الايمان بهذه الجملة وسمى من آمن بهذه الجملة مؤمنين كما جعل الكافرين من
 كفر بهذه الجملة بقوله ﴿ ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم
 الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا ﴾ . وقال ﷺ في الحديث المتفق على صحته ،
 حديث جبرائيل وسؤاله للنبي ﷺ عن الايمان فقال « ان تؤمن بالله وملائكته
 وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره » فهذه الاصول التي
 اتفقت عليها الانبياء والرسل صلوات الله عليهم وسلامه ولم يؤمن بها حقيقة
 الايمان الاتباع الرسل . واما اعداؤهم ومن سلك سبيلهم من الفلاسفة
 واهل البدع فهم متفاوتون في جمعها واسكارها واعظم الناس لها انكارا
 الفلاسفة المسمون عند من يعظمهم بالحكماء فان من علم حقيقة قولهم علم انهم

لم يؤمنوا بالله ولا رسله ولا كتبه ولا ملائكته ولا باليوم الآخر فان مذهبهم ان الله سبحانه وجود موجود لا ماهية له ولا حقيقة فلا يعلم الجزئيات بابعيائها وكل موجود في الخارج فهو جزئي ولا يفعل عندهم بقدرته ومشيتته وانما العالم عندهم لازم له اذ لا وابدأ وان سموه مفعولا له فصانعة ومصالحة للمسلمين في اللفظ وليس عندهم بمفعول ولا مخلوق ولا مقدور عليه ويتفون عنه سمحه وبصره وسائر صفاته فهذا ايمانهم بالله . واما كتبه عندهم فأنهم لا يصفونه بالكلام فلا يكلم ولا يتكلم ولا قال ولا يقول والقرآن عندهم فيض فاض من العقل الفعال على قلب بشر زاك النفس طاهر متميز عن النوع الانساني بثلاث خصائص قوة الادراك وسرعته لينال العلم اعظم مما يناله غيره وقوة النفس ليؤثر بها في هوى العلم بقلب صورة الى صورة وقوة التخيل ليخيل بها القوى العقلية في اشكال محسوسة وهي الملائكة عندهم وليس في الخارج ذات منفصلة تصعد وتنزل وتذهب وتجيء وترى وتخطب الرسول وانما ذلك عندهم امور ذهنية لا وجود لها في الايمان واما اليوم الآخر فهم اشد الناس تكديبا وانكارا له في الايمان وعندهم ان هذا العالم لا يخرب ولا تلتشق السموات ولا تنفطر ولا تنكدر النجوم ولا تنكور الشمس والقمر ولا يقوم الناس من قبورهم ويبعثون الى جنة ونار كل هذا عندهم امثال مضروبة لتفهم الموام لا حقيقة لها في الخارج كما يفهم منها اتباع الرسل . فهذا ايمان هذه الطائفة الدليلة الحفيرة بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وهذه هي اصول الدين الخمسة وقد ابدلتها الممثلة باصولهم الخمسة التي هدموا بها كثيرا من الدين فاتهم بنوا اصل دينهم على الجسم والعرض الذي هو الموصوف

والصفة عندم واحتجوا بالصفات التي هي الاعراض على حدوث الموصوف
الذي هو الجسم وتكلموا في التوحيد على هذا الاصل فنفوا عن الله كل
صفة تشبيها بالصفات الموجودة في الموصوفات التي هي الاجسام ثم تكلموا بعد
ذلك في افعاله التي هي القدر وسموا ذلك العدل ثم تكلموا في النبوة والشرائع
والامر والنهي والوعد والوعيد وهي مسائل الاسماء والاحكام التي هي للنزلة
بين المنزلتين ومسئلة انفاذ الوعيد ثم تكلموا في الزام الغير بذلك الذي
هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وضمنوه جواز الخروج على الائمة
بالتقتال فهذه اصولهم الخمسة التي وضعوها بازاء اصول الدين الخمسة التي بعث
بها الرسول. والرافضة المتأخرون جعلوا اصول اربعة التوحيد والعدل والنبوة
والامامة. واصول اهل السنة والجماعة تابعة لما جاء به الرسول. واصل الدين
الايمان بما جاء به الرسول كما تقدم بيان ذلك ولهذا كانت الايتان من آخر
سورة البقرة لما تضمنتا هذا الاصل لهما شأن عظيم ليس لغيرهما في الصحيحين
عن ابي مسعود عقبة بن عمرو عن النبي ﷺ قال « من قرأ الايتين من آخر
سورة البقرة في ليلة كفتاه » وفي صحيح مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
« دينا جبرائيل قاعدا عند النبي ﷺ سمع قبيضا من فوقه يرفع رأسه فقال
هذا باب من السماء فتح اليوم لم يفتح قط الا اليوم فنزل منه ملك فقال هذا
ملك نزل الى الارض لم ينزل قط الا اليوم فسلم وقال « ابشر بنورين اوتيتهما
لم يؤتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ بحرف منها
الا اوتيته » وقال ابو طالب المكي اركان الايمان سبعة يعني هذه الخمسة والايمان
بالقدر والايمان بالجنة والنار وهذا حق والادلة عليه ثابتة محكمة قطعية وقد

تقدم الاشارة الى دليل التوحيد والرسالة . واما الملائكة فهم المركلون بالسماوات
والارض فكل حركة في العالم فهي ناشئة عن الملائكة كما قال تعالى ﴿ فالدبريات
امراء فالقسمات امراء ﴾ واما الملائكة عند اهل الايمان واتباع الرسل واما الكاذبون
بالرسل المنكرون الصانع فيقولون هي النجوم وقد دل الكتاب والسنة على اصناف
الملائكة وانها موكله باصناف المخلوقات وانسجمانه وكل بالجبال ملائكة ووكل
بالحباب والمطر ملائكة ووكل بالرحم ملائكة تدبر امر النطفة حتى يتم خلقها
ثم وكل بالعبد ملائكة لحفظ ما يعمل واحصائه وكتابته ووكل بالموت ملائكة
ووكل بالسؤال في القبر ملائكة ووكل بالاغلاك ملائكة يحرقونها ووكل بالشمس
والقمر ملائكة ووكل بالنار وايقادها وتعذيب اهلها وعمارتها ملائكة ووكل
بالجنة وعمارتها وغرسها وعمل آلائها ملائكة فاللائكة اعظم جنود الله ومنهم :
المرسلات عرفا والناشرات نشر ا والفارقات فرقا والمليقات ذكرا ومنهم :
النازعات غرقا والناشطات نشطا والساجحات سبعا فالسابقات سبقا ومنهم :
الصفات صفا فالاجرات زجرا فالتاليات ذكرا . ومعنى جمع التأنيث في ذلك
كله الفرق والطوائف والجماعات التي مفردها فرقة وطائفة وجماعة ومنهم
ملائكة الرحمة وملائكة العذاب وملائكة قد وكلوا بحمل العرش وملائكة
قد وكلوا بهارة السماوات بالصلاة والتسبيح والتقديس الى غير ذلك من
اصناف الملائكة التي لا يحصى الا الله ولفظ الملك يشمر بانه رسول منفذ
لا امر مرسله فليس لهم من الامر شيء ل الامر كله لله الواحد القهار
وم ينفذون امره ﴿ لا يسبقونه بالقول وهم باسمه يعملون - يعلم ما بين ايديهم
وما خلفهم - ولا يشعرون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون - يخافون

ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون ﴿ فهم عباد مكرمون ، منهم الصافون
 ومنهم المسيحون ليس منهم الاله مقام معلوم ولا يتخطاه وهو على عمل قد
 امر به لا يقصر عنه ولا يعتمداء واعلام الذين عنده لا يستكبرون عن عبادته
 ولا يستعسرون ، يسبحون الليل والنهار لا يفترون ومنهم : الاملاك الثلاثة
 جبرائيل وميكائيل واسرافيل الموكلون بالحياة فجبرائيل موكل بالوحي الذي
 به حياة القلوب والارواح وميكائيل موكل بالقطر الذي به حياة الارض والنبات
 والحيوان واسرافيل موكل بالنفخ في الصور الذي به حياة الخلق بعد مماتهم
 فهم رسل الله في خلقه وامره وسفراؤه بينه وبين عبادهم ينزلون بالامر من
 عنده في اقطار العالم ويصعدون اليه بالامر قد اطلت السموات بهم وحق لها
 ان تخط ما فيها موضع اربع اصابع الا وملك قدثم او راكم اوساجد لله ويدخل
 البيت المعمور منهم كل يوم سبعون الفا لا يعودون اليه آخر ما عليهم والقرآن
 مملوء بذكر الملائكة واصنافهم ومراتبهم فتارة يقرن الله تعالى اسمه باسمهم
 وصلاته بصلاتهم ويعنيهم اليه في مواضع التشریف وتارة يذكر حفيهم بالعرش
 وعلمهم له ومراتبهم من الدنو وتارة يصنفهم بالاكرام والكرم والتقريب والعلو
 والطهارة والقوة والاخلاص . قال تعالى ﴿ كل آمن بالله وملائكته وكتبه
 ورسله - شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم - هو الذي يصلي
 عليكم وملائكته ليخرجنكم من الظلمات الى النور - الذين يحملون العرش
 ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا - وترى
 الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم - بل عباد مكرمون -
 ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون -

فان استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون -
 كراما كائين - كرام برر قس يشهد المقربون - لا يسمعون الى الملا الا على
 وكذلك الاحاديث طالحة بذكرهم . فلهذا كان الايمان بالملائكة احدا لاصول
 الحسة التي هي اركان الايمان وقد تكلم الناس في المفاضلة بين الملائكة وصالحى
 البشر وتنسب الى اهل السنة تفضيل صالحى البشر والانبياء فقط على الملائكة
 والى المعتزلة تفضيل الملائكة . واتباع الاشعري على قولين : منهم من يفضل
 الانبياء والاولياء ومنهم من يقف ولا يقطع في ذلك قولا . وحكى من بعضهم ميلهم
 الى تفضيل الملائكة . وحكى ذلك عن غيرهم من اهل السنة وبعض الصوفية
 وقالت الشيعة : ان جميع الأئمة افضل من جميع الملائكة . ومن الناس من يفضل
 تفضيلا آخر ولم يقل احد ممن له قول يؤثر ان الملائكة افضل من بعض الانبياء
 دون بعض . وكنت ترددت في الكلام على هذه المسئلة لقلة ثمرتها وانها
 قريب مما لا يعنى . « ومن حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه » والشيخ رحمه
 الله لم يتعرض الى هذه المسئلة بنفى ولا اثبات ولعله يكون قد ترك الكلام فيها
 قصدا فان الامام ابا حنيفة رحمه الله وقف في الجواب عنها ما ذكره في (١) مال
 الفتاوى فانه ذكر مسائل لم يقطع ابو حنيفة فيها بجواب وعد منها التفضيل بين
 الملائكة والانبياء وهذا هو الحق فان الواجب علينا الايمان بالملائكة والنبين
 وليس علينا ان نعتقد أي الفريقين أفضل فان هذا لو كان من الواجبات ليين
 لنا نصا . وقد قال تعالى ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم - وما كان ربك نسيا ﴾
 وفي الصحيح « ان الله فرض فرائض فلا تضيعوها وحد حدودا فلا تعتدوها
 وحرم اشياء فلا تنتهكوها وسكت عن اشياء رحمة بكم غير نسيان فلا تنسألوا

(١) لعله مسائل

عنها ، فـلـسـكـوت عن الكلام في هذه المسئلة نفيا واثباتا والحالة هذه اولى ولا يقال ان هذه المسئلة نظير غيرها من المسائل المستنبطة من الكتاب والسنة لان الادلة هنا متكافئة على ما اشير اليه ان شاء الله تعالى وحملني على بسط الكلام هنا ان بعض الجاهلين يسيئون الادب بقولهم : كان الملك خادما للنبي ﷺ او ان بعض الملائكة خدام بني آدم يعنون الملائكة الموكلين بالبشر ونحو ذلك من الالفاظ المخالفة لشرع ، المجانبة للادب والتفضيل اذا كان على وجه التنقص او الحمية والعصية للجنس لاشك في رده وليس هذه المسئلة نظير المفاضلة بين الانبياء فان تلك قد وجد فيها نص وهو قوله ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ﴾ الآية وقوله تعالى ﴿ ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ﴾ وقد تقدم الكلام في ذلك عند قول الشيخ - سيد المرساين - يعني النبي ﷺ والمعتبر رجحان الدليل ولا يهجر القول لان بعض اهل الاهواء وافق عليه بعد ان تكون المسئلة مختلفا فيها بين اهل السنة وقد كان او حنيفة يقول اولا بتفضيل الملائكة على البشر ثم قال بعكسه وانظروا ان القول بالتوقف احد اقواله والادلة في هذه المسئلة من الجابين انما تدل على الفضل لا على الافضلية ولا نزاع في ذلك . والشيخ تاج الدين الفزاري رحمه الله مصنف سماه (الاشارة في البشارة) في تفضيل البشر على الملك وقال في آخره . اعلم ان هذه المسئلة من بدع علم الكلام التي لم يتكلم فيها احد من الاول من الامة ولا من بعدهم من اعلام الائمة ولا يتوقف عايبا اصل من اصول العقائد ولا يتعلق بها من الامور الدينية كثير من القاصد ولهذا خلا عنها طائفة من مصنفات هذا الشأن وامتنع من الكلام فيها جماعة من الاعيان

وكل متكلم فيها من علماء الظاهر بعلمه لم يخل كلامه عن ضعف واضطراب
 انتهى والله الموفق للصواب . فما استدبل به على تفضيل الانبياء على الملائكة ان
 الله امر الملائكة ان يسجدوا لآدم وذلك دليل على تفضيله عليهم . ولذلك امتنع
 ابليس واستكبر وقال ﴿أرأيتك هذا الذي كرمت علي﴾ . قال الآخرون ان
 سجود الملائكة كان امتثالا لامر ربهم وعبادة واثباتا وطاعة له وتكريما لآدم
 وتعظيما ولا يلزم من ذلك الافضلية كما يلزم من سجود يعقوب لابنه يوسف
 عليها السلام تفضيل ابنه عليه ولا تفضيل الكعبة على بنى آدم بسجودهم
 اليها امتثالا لامر ربهم . واما امتناع ابليس فانه عارض النص برأيه وقياسه
 الفاسد بأنه خير منه . وهذه المقدمة الصغرى والكبرى محذوفة تقديرها
 والفاضل لا يسجد للمفضول وكلتا المقدمتين فاسدة . اما الاول فان التراب
 يفوق النار في أكثر صفاته ولهذا خان ابليس عنصره فأبى واستكبر فان من
 صفات النار طلب الملو والخفة والطيش والرعونة وافساد ما تصل اليه ومحقة
 وإهلاكه واحراقه ونفع آدم عنصره في التوبة والاستكانة والاثبات والاعتدال والاستسلام
 لامر الله والاعتدال وطلب المغفرة فان من صفات التراب الثبات والسكون
 والرصانة والتواضع والخضوع والخشوع والتذلل وما دنامنه ينبت ويزكو
 وينمي ويبارك فيه ضد النار . وأما المقدمة الثانية وهي ان الفاضل لا يسجد
 للمفضول فباطلة فان السجود طاعة لله وامتثال لامره ولو أمر الله عباده ان
 يسجدوا لحجر لوجب عليهم الامتثال والمبادرة ولا يدل ذلك على ان المسجود له
 أفضل من الساجد وان كان فيه تكريمه وتعظيمه وانما يدل على فضله قالوا وقد
 يكون قوله هذا الذي كرمت علي بعد طرده لامتناعه عن السجود له لاقبله

فيمتني الاستدلال به ومنه ان الملائكة لهم عقول وليست لهم شهوات والاياء
لهم عقول وشهوات فلما نهوا أنفسهم عن الهوى ومنعوها عما تميل اليه الطباع
كانوا بذلك افضل . قال الآخرون يجوز أن تقع من الملائكة مداومة
الطاعة وتحمل العبادة وترك الونى والفتور فيها ما يفي بتجنب الانبياء شهواتهم
مع طول مدة عبادة الملائكة . ومنه ان الله تعالى جعل رسلا الى الانبياء وسفراء
بينه وبينهم وهذا الكلام قد اعتل به من قال ان الملائكة افضل واستدلوا لهم
به أقوى فان الانبياء المرسلين ان ثبت تفضيلهم على المرسل اليهم بالرسالة
ثبت تفضيل الرسل من الملائكة اليهم عليهم فان الرسول الملكي يكون
رسولا الى الرسول البشري . ومنه قوله تعالى ﴿ و علم آدم الاسماء كلها ﴾ الآيات
قال الآخرون هذا دليل على الفضل لا على التفضيل وآدم والملائكة لا يعلمون
الاماء لهم الله وليس الخضر افضل من موسى بكونه علم ما لم يعلمه موسى
وقد سافر موسى وقتله في طلب العلم الى الخضر وتزود لذلك وطلب موسى
منه العلم صريحا وقال له الخضر انك على علم من علم الله الى آخر كلامه ولا
الهدهد افضل من سليمان بكونه أحاط بما لم يحيط به سليمان علما ومنه قوله
تعالى ﴿ ما منك ان تسجد لما خلقت بيدي ﴾ قال الآخرون هذا دليل الفضل
لا الافضلية والا لزم تفضيله على محمد ﷺ فان قلتم هو من ذريته فمن ذريته
البر والفاجر . بل يوم القيامة اذا قيل لا آدم : ابست من ذريتك بعنا الى النار
يبعث من كل الف تسمانه وتسعة وتسعين الى النار وواحدا الى الجنة فبال هذا
التفضيل سرى الى هذا الواحد من الالف فقط ومنه قول عبد الله بن سلام رضي
الله عنه ما خلق الله خلقا اكرم عليه من محمد ﷺ الحديث فالشأن في ثبوته وان

صح عنه فالشأن في ثبوته في نفسه فانه يحتمل ان يكون من الاسرائيليات
ومنه حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال « ان
الملائكة قالت يا ربنا اعطيت نبي آدم الدنيا يأكلون فيها ويشربون
ويلبسون ونحن نسبح بحمدك ولا نأكل ولا نشرب ولا نلهوا فكما
جعلت لهم الدنيا فاجعل لنا الآخرة » قال « لا اجعل صالح ذرية من
خالقت يبدي كمن قلت له ككن فكان » اخرجه الطبراني . واخرجه
عبد الله بن احمد بن محمد بن حنبل عن عروة بن رويم انه قال اخبرني الانصاري
عن النبي ﷺ ان الملائكة قالوا الحديث وفيه « وينامون ويستريحون »
فقال الله تعالى « لا » فاعادوا القول ثلاث مرات كل ذلك يقول لا والشأن
في ثبوتها فان في سندها مقالا وفي متنها شيئا فكيف يظن بالملائكة
الاعتراض على الله مرات عديدة . وقد اخبر الله تعالى عنهم انهم لا يسبقونه
بالقول وهم بأمره يعملون وهل يظن بهم انهم متبرمون باحوالهم متشفون
الى ما سواها من شهوات نبي آدم والنوم اخو الموت فكيف يغبطونهم به
وكيف يظن بهم انهم يغبطونهم بالله وهو من الباطل . قالوا بل الامر بالمعكس
فان ابليس انما وسوس الى آدم ودلاه بغرور اذ اطعمه في ان يكون ملكا بقوله
ما نها كما ربكنا عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين
فدل ان افضلية الملك امر معلوم مستقر في الفطرة . يشهد لذلك قوله تعالى
حكاية عن النسوة اللاتي قطعن ايسهن عند رؤية يوسف ع وقلن حاشا لله ما هذا
بشرا ان هذا الا ملك كريم ﴿ وقال تعالى ﴿ قل لا اقول لكم عندى خزائن
الله ولا اعلم الغيب ولا اقول لكم انى ملك ﴾ . قال الاولون ان هذا انما

كان لما هو مركزوز في النفس ان الملائكة خلق جميل عظيم مقتدر على الافعال
 الهائلة خصوصا الحرب فان الملائكة كانوا في نفوسهم من العظمة بحيث قالوا
 ان الملائكة بنات الله . تعالى الله عن قولهم حلوا كبيرا . ومنه قوله تعالى ﴿ ان
 الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ﴾ . قال الآخرون
 قديذ كرام العالمون ولا يقصد به الاموم المطابق بل في كل مكان بحسبه كما في قوله تعالى
 ﴿ لتكون للعالمين ذبرا - اناثون الذكران من العالمين - ولقد اخترناهم على
 علم على العالمين ﴾ ومنه قوله تعالى ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك
 هم خير البرية ﴾ والبرية مشتقة من البرء بمعنى الخلق فثبت ان صالحى البشر
 خير الخلق . قال الآخرون انما صاروا خير البرية لكونهم آمنوا وعملوا
 الصالحات والملائكة في هذا الوصف اكمل فانهم لا يسأمون ولا يفترون
 فلا يلزم ان يكونوا خيرا من الملائكة هذا على قراءة من قرأ البريئة بالهمز
 وعلى قراءة من قرأ بالياء ان قلنا انها مخففة من الهمزة وان قلنا انها نسبة الى
 البر وهو التراب كما قاله الفراء فيما نقله عنه الجوهري في الصحاح يكون المعنى
 انهم خير من خلق من التراب فلا عموم فيها اذ الغير من خلق من التراب .
 قال الاولون انما تكلمنا في تفضيل صالحى البشر اذا كملوا ووصلوا الى غايتهم
 واقصى نهايتهم وذلك انما يكون اذا دخلوا الجنة ونالوا الزلى وسكنوا الدرجات
 العلى وحباهم الرحمن بمزيد قربه وتجلي لهم ليستمتعوا بالنظر الى وجهه الكريم .
 قال الآخرون الشأن في انهم هل صاروا الى حالة يفوقون فيها الملائكة
 او يساؤونهم فيها . فان كان قد ثبت انهم يصيرون الى حال يفوقون فيها الملائكة
 سلم المدعى والا فلا . ومما استدلل به على تفضيل الملائكة على البشر قوله تعالى

﴿ لن يستنكف المسيح ان يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ﴾ وقد ثبت من طريق اللغة ان مثل هذا الكلام يدل على ان المعطوف افضل من المعطوف عليه لانه لا يجوز ان يقال لن يستنكف الوزير ان يكون خادما للملك ولا الشرطي او الحراس وانما يقال لن يستنكف الشرطي ان يكون خادما للملك ولا الوزير في مثل هذا التركيب يترقى من الأدنى الى الأعلى فاذا ثبت تفضيلهم على عيسى عليه السلام ثبت في حق غيره اذ لم يقل احد انهم افضل من بعض الانبياء دون بعض . اجاب الآخرون بأوجوبة احسنها او من احسنها انه لا نزاع في فضل قوة الملك وقدرته وشدته وعظم خلقه وفي العبودية خضوع وذل واتباع وعيسى عليه السلام لا استنكف عنها ولا من هو اقدر منه واقوى واعظم خلقا ولا يلزم من مثل هذا التركيب الافضلية المطلقة من كل وجه ومنه قوله تعالى ﴿ قل لا اقول لكم عندي خزانة الله ولا اعلم الغيب ولا اقول لكم اني ملك ﴾ ومثل هذا يقال بمعنى اني لوقات ذلك لادعيت فوق منزلي ولست بمن يدعي ذلك اجاب الآخرون بأن الكفار كانوا قد قالوا ﴿ ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق ﴾ فامر ان يقول لهم ﴿ اني بشر مثلكم احتاج الى ما يحتاج اليه البشر من الاكساب والاكل والشرب لست من الملائكة الذين لم يجعل الله لهم حاجة الى الطعام والشراب ﴾ فلا يلزم حينئذ الافضلية المطلقة ومنه ما روى مسلم بسناده عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « المؤمن القوي خير واحب الى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير » . ومعلوم ان قوة البشر لا تداني قوة الملك ولا تقاربها . فالآخرون : الظاهر ان المراد المؤمن من البشر

والله اعلم فلا تدخل الملائكة في هذا العموم . ومنه ما ثبت في الصحيح عن
ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ انه قال فيما يروي عن ربه عز وجل قال
« يقول الله تعالى انا عند ظن عبدي بي وانا معه اذا ذكر فان ذكرني في نفسه
ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم » الحديث وهذا
نص في الافضلية . قال الآخرون يحتمل ان يكون المراد خير منه للمذكور
لا الخيرة المطلقة . ومنه ما رواه امام الأئمة محمد بن خزيمة بسنده في كتاب
التوحيد . عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « بينا انا جالس
اذ جاء جبرائيل فوكز بين كتفي فقممت الى شجرة مثل وكري الطير فقعدي
احدهما وقعدت في الاخر فسمت وارقمعت حتى سددت اخافقين وانا اقلب
بصري ولو شئت ان أمس السماء مسست فنظرت الى جبرائيل كأنه جلس
لاطمي فعرفت فضل علمه بالله على » الحديث قال الآخرون في سنده مقال
فلانسلم الاحتجاج به الا بعد ثبوته وحاصل الكلام ان هذه المسئلة من فضول
المسائل . ولهذا لم تعرض لها كثير من اهل الاصول وتوقف ابو حنيفة رحمه
الله في الجواب عنها كما تقدم . والله اعلم بالصواب . واما الانبياء والمرسلون
فعلينا الايمان بمن سمي الله تعالى في كتابه من رسله والايمان بان الله تعالى
ارسل رسلا سوامهم وانبياء لا يعلم اسماءهم وعددهم الا الله تعالى الذي ارسلهم
فعلينا الايمان بهم جملة لانه لم يأت في عددهم نص . وقد قال تعالى ﴿ ورسلا
قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك ﴾ . وقال تعالى ﴿ ولقد
ارسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك ﴾
وعلينا الايمان بانهم بانفوا جميع ما ارسلوا به على ما أمرهم الله به وانهم يبنوه

بياناً لا يسع احداً ممن ارسلوا اليه جهله ولا يحل خلافه قال تعالى ﴿ فقل على
 الرسل الا البلاغ المبين - وان تولوا فاعلم ان عليك البلاغ المبين - وان تطيعوه
 تهتدوا - وما على الرسول الا البلاغ المبين - واعطوا الرسول فاذ توليتهم فاعلموا على
 رسولنا البلاغ المبين ﴾ واما اولوا العزم من الرسل فقد قيل فيهم اقوال احسنها
 ما نقله البغوي وغيره عن ابن عباس وقتادة انهم نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد
 صلوات الله وسلامه عليهم قال ومحمد كورون في قوله تعالى ﴿ واذا اخذنا من
 النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم ﴾ وفي قوله
 تعالى ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا
 به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ﴾
 واما الايمان بمحمد ﷺ فتصديقه واتباع ما جاء به من الشرائع اجمالاً وتفصيلاً
 واما الايمان بالكتب المنزلة على المرسلين فنؤمن بما سمي الله تعالى منها في
 كتابه من التوراة والانجيل والزبور وتؤمن بان الله تعالى سوى ذلك كتبنا
 انزلها على انبيائه لا يعرف اسماءها وعددها الا الله تعالى واما الايمان بالقرآن
 فالاقرار به واتباع ما فيه وذلك امر زائد على الايمان بغيره من الكتب
 فعلينا الايمان بان الكتب المنزلة على رسل الله اتتهم من عند الله وانها حق
 وهدى ونور وبيان وشفاء قال تعالى ﴿ قولوا آمنا بالله وما انزل اليه - الى
 قوله وما اوتي النبيون من ربهم - آلم الله لا اله الا هو الحي القيوم - الى
 قوله وافضل الفرقان - آمن الرسول بما انزل اليه من ربه - افلا يتدبرون
 القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً ﴾ الى غير ذلك

من الآيات الدالة على ان الله تكلم بها وانها نزلت من عنده وفي ذلك اثبات
صفة الكلام والعلو . وقال تعالى ﴿ كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين
مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتاب بالحق - وانه لكتاب عزيز لا يأتيه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد - ويرى الذين
اوخوا العلم الذي انزل اليك من ربك هو الحق - يا أيها الناس قد جلهنكم
موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين - قل هو للذين
آمنوا هدى وشفاء - فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي انزلنا ﴾ وامثال ذلك
في القرآن كثيرة قوله ﴿ ونسي اهل قبلتنا مسلمين مؤمنين ما داموا بما
جاء به النبي ﷺ معترفين وله بكل ما قاله واخبر مصدقين ﴾ قال رسول
الله ﷺ « من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فهو المسلم له مالنا
وعليه ما علينا » ويشير الشيخ رحمه الله بهذا الكلام الى ان الاسلام والايمان
واحد وان المسلم لا يخرج من الاسلام بارتكاب الذنب ما لم يستعمله والراد
بقوله اهل قبلتنا من يدي الاسلام ويستقبل الكعبة وان كان من اهل
الاهواء او من اهل المعاصي ما لم يكذب بشيء مما جاء به الرسول ﷺ .
وسياتي الكلام على هذين المعنيين عند قول الشيخ ولا تكفر احدا من اهل
القبلة بذنوب ما لم يستعمله وعند قوله والاسلام والايمان واحد واهله في اصله
سواء قوله ﴿ ولا نخوض في الله ولا نماري في دين الله ﴾ يشير الشيخ رحمه
الله الى الكف عن كلام المتكلمين الباطل وذم علمهم فانهم يتكلمون في الآله
بغير علم وغير سلطان اتانم ﴿ ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس ولقد جاءهم
من ربهم الهدى ﴾ وعن ابي حنيفة رحمه الله انه قال لا ينبغي لاحد ان ينطق

في ذات الله بشيء بل يعنه بما وصف به نفسه وقال بعضهم الحق سبحانه يقول من الزمته القيام مع اسمائي وصفاتي الزمته الادب ومن كشفت له حقيقة ذاتي الزمته العطب فاختر الادب او العطب . ويشهد لهذا انه سبحانه لما كشف للجبل عن ذاته ساخ الجبل وتذكرك ولم يثبت على عظمة الذات . وقال السبكي الانبساط بالقول مع الحق ترك الادب وقوله ولا تناو في دين الله معناه لا نخاصم اهل الحق بالقاء شبهات اهل الاهواء عليهم التماساً لامتراثهم وميلهم لانه في معنى الدعاء الى الباطل وتليب الحق وافساد دين الاسلام قوله ﴿ ولا نجادل في القرآن ونشهد انه كلام رب العالمين نزل به الروح الامين فله سيد المرسلين محمداً ﷺ وهو كلام الله تعالى لا يساويه شيء من كلام المخلوقين ولا نقول بخلقه ولا نخالف جماعة المسلمين ﴾ . فقوله ولا نجادل في القرآن يحتمل انه اراد ان لا نقول فيه كما قال اهل الزنغ واختلفوا وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق بل نقول انه كلام رب العالمين نزل به الروح الامين الى آخر كلامه ويحتمل انه اراد انا لا نجادل في القراءة الثابتة بل نقرأ بكل ما ثبت وصح وكل من المعنيين حق . يشهد بصحة المعنى الثاني ما روي عن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه انه قال سمعت رجلاً قرأ آية سمعت رسول الله ﷺ يقرأ خلافاً فأخذت يده فانطلقت به الى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له فمررت في وجهه الكراهة وقال « كلا كما عمن ولا تختلفوا فان من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا » رواه مسلم نعي رسول الله ﷺ عن الاختلاف الذي فيه جعد كل واحد من المختلفين ما مع صاحبه من الحق لان كلا القارين كان محسناً فيما قرأه وعلى ذلك بأن من كان قبلنا اختلفوا فهلكوا . ولهذا قال

حذيفة رضي الله عنه لثمان رضي الله عنه ادرك هذه الأمة لا تختلف كما
اختلف الامم قبلهم فجمع الناس على حرف واحد اجتماعاً سائماً وم معصومون
أن يجتمعوا على ضلالة ولم يكن في ذلك ترك لواجب ولا فعل لمحذور اذ كان قراءة
القرآن على سبعة احرف جائزة لا واجبة رخصة من الله تعالى وقد جعل الاختيار
اليهم في اي حرف اخاروه كما ان ترتيب السور لم يكن واجبا عليهم منصوصاً
ولهذا كان ترتيب مصحف عبدالله على غير ترتيب المصحف العثماني وكذلك
مصحف غيره. وأما ترتيب آيات السور فهو ترتيب منصوص عليه فلم يكن لهم
ان يقدموا آية على آية بخلاف السور فلما رأى الصحابة ان الأمة تفرق وتختلف
وتتقاتل ان لم يجتمع على حرف واحد جمعهم الصحابة عليه هذا قول جمهور
السلف من العلماء والقراء. قال ابن جرير وغيره منهم من يقول: ان الترخص
في الأحرف السبعة كان في اول الاسلام لما في المحافظة على حرف واحد من
الشفقة عليهم اولا فلما نذات السنتم بالقراءة وكان اتفاقهم على حرف واحد
يسيراً عليهم وهو اوفق لهم أجمعوا على الحرف الذي كان في العرصة الاخيرة
وذهب طوائف من الفقهاء واهل الكلام الى ان المصحف مشتمل على الاحرف
السبعة. وقد اتفقوا على اتمل المصحف العثماني وترك ما سواه وقد تقدمت
الاشارة الى الجواب وهو ان ذلك كان جائزاً لا واجباً او انه صار منسوخاً واما
من قال عن ابن مسعود انه كان يجوز القراءة بالمعنى فقد كذب عليه وانما قال:
قد نظرت الى القراء فرأيت قراءتهم متقاربة. وانما هو كقول احدكم هلم واقبل
وتعال فاقروا كما علمتم او كما قال. والله تعالى قد امرنا ان لا نجادل اهل الكتاب
الا بالتي هي احسن الا الذين ظلموا منهم فكيف بمنظرة اهل القبلة فان اهل القبلة

من حيث الجملة خير من اهل الكتاب فلا يجوز ان يناظر من لم يظلم منهم الا
بالتي هي احسن وليس اذا أخطأ يقال انه كافر قبل ان تقام عليه الحجة التي
حكم الرسول بكفر من تركها والله تعالى قد عفا هذه الامة عن الخطأ والنسيان .
ولهذا ذم السلف اهل الاهواء وذكروا ان آخر امرهم السيف . وسيأتي
لهذا المعنى زيادة بيان ان شاء الله تعالى عند قول الشيخ : ونرى الجماعة حقا وصوابا
والفرقة زيفا وعذابا . وقوله : ونشهد انه كلام رب العالمين قد تقدم الكلام
على هذا المعنى عند قوله : وان القرآن كلام الله منه بدا بلا كيفية قولاً .
وقوله ﴿ نزل به الروح الامين ﴾ هو جبرائيل عليه السلام سمي روحا لانه حامل
الوحي النبي به حياة القلوب الى الرسل من البشر صلوات الله عليهم اجمعين
وهو امين حق امين صلوات الله عليه قال تعالى ﴿ نزل به الروح الامين على
قلبك لتكون من النذيرين بلسان عربي مبين ﴾ وقال تعالى ﴿ انه لقول رسول
كريم ذي قوة عند ذي الامرش مكين مطاع ثم امين ﴾ وهذا وصف جبرائيل
بخلاف قوله تعالى ﴿ انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر ﴾ الآيات
فان الرسول هنا هو محمد ﷺ . وقوله فعله سيد المرسلين تصريح بتعليم
جبرائيل اياه ابطالا لتوهم القرامطة وغيرهم انه تصوره في نفسه الها ما .
وقوله : ولا نقول بخلافه ولا نخالف جماعة المسلمين تنبيه على ان من قال بخلاف
القرآن فقد خالف جماعة المسلمين فان سلف الامة كلهم متفقون على ان كلام
الله بالحقيقة غير مخلوق بل قوله ولا نخالف جماعة المسلمين مجرى على اطلاقه
انا لانخالف جماعة المسلمين في جميع ما اتفقوا عليه فان خلاصهم زعيم وضلال

وبدعة . قوله ﴿ ولا تكفر احدا من اهل القبلة بذنب ما لم يستحله ولا تقول
لا يضر مع الايمان ذنب لمن عمله ﴾ اراد باهل القبلة الذين تقدم ذكرهم في
قوله ونسى اهل قبلتنا مسلمين مؤمنين ماداموا بما جاء بالنبي ﷺ معترفين
وله بكل ما قال واخبر مصدقين يشير الشيخ رحمه الله بهذا الكلام الى الرد
على الخوارج القائلين بالتكفير بكل ذنب . واعلم وحكم الله وایانا ان باب التكفير
وعدم التكفير باب عظمت الفتنة والحنة فيه وكثر فيه الافتراق وتشتت فيه
الاهواء والآراء وتعارضت فيه دلائلهم فالناس فيه في جنس تكفير اهل
المغالاة والمقاتلة الفاسدة المخالفة للحق الذي بعث الله به رسوله في نفس الامر
والمخالفة لذلك في اعتقادهم على طرفين ووسط من جنس الاختلاف في تكفير
اهل الكبائر العمایة فطائفة تقول : لا نكفر من اهل القبلة احدا فتتفي
التكفير نفياً عاما مع العلم بان في اهل القبلة المنافقين الذين فيهم من هوا كفر
من اليهود والنصارى بالكتاب والسنة والاجماع وفيهم من قد يظهر بمحض ذلك
حيث يمكنهم وهم يتظاهرون بالشهادتين . وأيضاً فلا خلاف بين المسلمين ان
الرجل لو اظهر انكار الواجبات الظاهرة المتواترة والمحرمات الظاهرة المتواترة
ونحو ذلك فانه يستتاب فان تاب والا قتل كافراً مرتداً والنفاق والردة
مظنتها البدع والفجور كما ذكره الخلال في كتاب السنة بسنده الى محمد
ابن سيرين انه قال ان اسرع الناس ردة اهل الاهواء وكان يرى هذه
الآية نزلت فيهم ﴿ واذا رايت الذين يخوضون في آياتنا فاعرض عنهم حتى
يخوضوا في حديث غيره ﴾ ولهذا امتنع كثير من الائمة عن اطلاق القول
باننا لا نكفر احدا بذنب بل يقال لا نكفرهم بكل ذنب كما تفعله الخوارج وفرق

بين النفي العام ونفي العموم والواجب انما هو نفي العموم متافضة لقول الخوارج
الذين يكفرون بكل ذنب . ولهذا والله اعلم قيده الشيخ رحمه الله بقوله ما لم
يستعمله وفي قوله ما لم يستعمله اشارة الى ان مراده من هذا النفي العام لكل
ذنب من الذنوب العملية لا العملية وفيه اشكال فان الشارع لم يكتف من
المكلف في العمليات بمجرد العمل دون العلم ولا في العمليات بمجرد العلم دون
العمل وليس العمل مقصورا على عمل الجوارح بل اعمال القلوب اصل لعمل
الجوارح واعمال الجوارح تبع الا ان يضمن قوله يستعمله بمعنى يعتقد او
نحو ذلك . وقوله ولا تقول لا يضر مع الايمان ذنب لمن عمل الخ . كلامه رد على
المرجئه فانهم يقولون لا يضر مع الايمان ذنب كما لا ينفع مع الكفر طاعة
فهؤلاء في طرف والجوارح في طرف فانهم يقولون يكفر المسلم بكل ذنب
او بكل ذنب كبير وكذلك المعتزلة الذين يقولون يحبط ايمانه كله بالكبيرة فلا
يبقى معه شيء من الايمان لكن الخوارج يقولون يخرج من الايمان ويدخل
في الكفر . والمعتزلة يقولون يخرج من الايمان ولا يدخل في الكفر وهذه
المنزلة بين المنزلتين ويقولهم بخروجه من الايمان او جبروا له الخلود في النار .
وطوائف من اهل الكلام والفقه والحديث لا يقولون ذلك في الاعمال لكن
في الاعتقادات البدعية وان كان صاحبها متأولا فيقولون يكفر كل من قال
هذا القول لا يفرقون بين المجتهد المخطئ وغيره او يقولون يكفر كل مبتدع
وهؤلاء يدخل عليهم في هذا الاثبات العام امور عظيمة فان النصوص المتواترة
قد دلت على انه يخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان ونصوص
انواع التي محتج بها هؤلاء تعارض نصوص الوعيد التي محتج بها اولئك والله كلام

في الوعيد مبسوط في موضعه . وسيأتي بمضه عند الكلام على قول الشيخ
واهل الكبار في النار لا يخلدون اذا ماتوا وهم موحدون . والمقصود هنا
ان البدع هي من هذا الجنس فان الرجل يكون مؤمنا باطنا وظاهرا لكن
تأول تأويلا أخطأ فيه اما مجتهدا واما مفرطا مذنباً فلا يقال ان ايمانه حبط
لجبر ذلك الا ان يدل على ذلك دليل شرعي بل هذا من جنس قول الخوارج
والمعتزلة ولا تقول لا يكفر بل بالمدل هو الوسط وهو ان الاقوال الباطلة
المبتدعة المحرمة المتضمنة نبي ما لبثته الرسول أو اثبات ما نقاه أو الامر بما نهى
عنه أو النهي مما امر به يقال فيها الحق ويثبت لها الوعيد الذي دلت عليه النصوص
ويبين انها كفر ويقال من قاتلها فهو كافر ونحو ذلك كما يذكر من الوعيد في
الظلم في النفس والاموال وكما قد قال كثير من اهل السنة المشاهير بتكفير من
قال بخلق القرآن وان الله لا يرى في الآخرة ولا يعلم الاشياء قبل وقوعها
وعن ابي يوسف رحمه الله انه قال ناظرت ابا حنيفة رحمه الله مدة حتى اتفق
رأى ورأيه ان من قال بخلق القرآن فهو كافر واما الشخص المعين اذا قيل
هل تشهدون انه من اهل الوعيد وانه كافر فهذا لا تشهد عليه الا بأمر تجوز
معه الشهادة فانه من اعظم النبي ان يشهد على معين ان الله لا يغفر له ولا يرحمه
بل يخلده في النار فان هذا حكم الكافر بعد الموت . ولهذا ذكر ابو داود في
سننه في كتاب الادب باب النهي عن النبي وذكر فيه عن ابي هريرة رضي الله
عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « كان رجلا في بني اسرائيل متواخين
فكان احدهما يذنب والآخر مجتهد في العبادة فكان لا يزال المجتهد يرى الآخر
على الذنب فيقول اقصر فوجده يوما على ذنب فقال له اقصر فقال خلني وربني

ابعث علي رقيباً فقال والله لا يغفر الله لك اولا يدخلك الجنة فقبض ارواحهما فاجتمعا عند رب العالمين فقال لهذا المجتهدا كنت بي عالماً او كنت على ما في يدي قادراً وقال للمذنب اذهب فادخل الجنة برحمتي وقال للآخر اذهبوا به الى النار وقال ابو هريرة والذي نفسي بيدي لنكلم بكلمة او بقت دنياه وآخرته وهو حديث حسن ولان الشخص المعين يمكن ان يكون مجتهدا غلطاً مغفوراً له او يمكن ان يكون ممن لم يبلغه ما وراء ذلك من النصوص ويمكن ان يكون له ايمان عظيم وحسنات او جبت له رحمة الله كما غفر للذي قال اذا مت فاسحقوني ثم ذروني ثم غفر الله له لخشيته وكان يظن ان الله لا يقدر على جمعه واعادته او شك في ذلك لكن هذا التوقف في امر الآخرة لا يمنعنا ان نناقبه في الدنيا لمنع بدعته وان نستتبيه فان تاب والاعتلناه ثم اذا كان القول في نفسه كفراً قيل انه كفر والقائل له يكفر بشروط وانتفاء موانع ولا يكون ذلك الا اذا صار منافقاً زنديقاً فلا يتصور ان يكفر احد من اهل القبلة المظهرين الاسلام الا من يكون منافقاً زنديقاً وكتاب الله يبين ذلك فان الله صنف الخلق فيه ثلاثة اصناف : كفار من المشركين ومن اهل الكتاب ومن الذين لا يقرون بالشهادة . وصنف المؤمنون باطناً وظاهراً . وصنف اقرباؤه ظاهراً لا باطناً وهذه الاقسام الثلاثة مذكورة في اول سورة البقرة وكل من ثبت انه كافر في نفس الامر وكان مقراً بالشهادتين فانه لا يكون الا زنديقاً والزنديق هو المنافق . وهنا يظهر غلط الطرفين فانه من كفر كل من قال القول المبتدع في الباطن يلزمه ان يكفر اقواماً ليسوا في الباطن منافقين بل هم في الباطن يحبون الله ورسوله ويؤمنون بالله ورسوله وان كانوا مذنبين كما ثبت في صحيح

البخاري عن اسلم مولى عمر رضي الله عنه عن عمر ان رجلا كان على عهد النبي ﷺ كان اسمه عبد الله وكان يلقب حمارا وكان يضحك رسول الله ﷺ وكان رسول الله ﷺ قد جلده من الشراب فأتى به يوما فأمر به فجلد فقال رجل من القوم : انهم العنه ما اكثر ما يؤتى به فقال رسول الله ﷺ « لا تلعنه فانه يحب الله ورسوله » وهذا امر متيقن به في طوائف كثيرة وأئمة في العلم والدين وفيهم بعض مقالات الجهمية والمرجئة او القدرية او الشيعة او الخوارج ولكن الأئمة في العلم والدين لا يكونون قائمين بحملة تلك البدعة بل بفرع منها . ولهذا تتحل اهل هذه الاهواء لطوائف من السلف المشاهير فن عيوب أهل البدع تكبير بعضهم بعضاً ومن عمادح اهل العلم انهم يخطئون ولا يكفرون . ولكن بقي هنا اشكال يرد على كلام الشيخ رحمه الله وهو ان الشارع قد سمي بعض الذنوب كفرا قال الله ﷻ « ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون » . وقال ﷺ « سباب المسلم فسوق وقتاله كفر » متفق عليه من حديث ابن مسعود رضي الله عنه . وقال ﷺ « لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض واذا قال الرجل لاخيه يا كافر فقد باء بها احدهما » متفق عليهما من حديث ابن عمرو رضي الله عنه . وقال ﷺ « اربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق وحتى يدعها : اذا حدث كذب واذا وعد اخاف واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر » متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه . وقال ﷺ « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن والتوبة معروضة بعد » وقال ﷺ

« بين المسلم وبين الكفر ترك الصلاة » رواه مسلم عن جابر رضي الله عنه .
 وقال ﷺ « من ابى كاهنا فصدقه او ابى امرأة في دبرها فقد كفر بما انزل
 على محمد » وقال ﷺ « من حلف بغير الله فقد كفر » رواه الحاكم بهذا اللفظ
 وقال ﷺ « ثنتان في امي هما بهم كفر : الطعن في الانساب والنياحة على
 الميت » ونظائر ذلك كثيرة والجواب ان اهل السنة متفقون كلهم على ان
 مرتكب الكبيرة لا يكفر كفراً ينقل عن الملة بالكيفية كما قالت الخوارج
 إذ لو كفر كفراً ينقل عن الملة لكان مرتداً على كل حال ولا يقبل عفو ولي
 القصاص ولا تجزي الحدود في الزنا والسرقة وشرب الخمر وهذا القول معلوم
 بطلانه وفساده بالضرورة من دين الاسلام ومتفقون على انه لا يخرج من
 الايمان والاسلام لا يدخل في الكفر ولا يستحق الخلود مع الكافرين كما
 قالت المعتزلة فان قولهم باطل ايضاً اذ قد جعل الله مرتكب الكبيرة من
 المؤمنين قال تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى ﴾
 الى أن قال ﴿ فمن عفي له من اخيه شيء فاتباع بالمعروف ﴾ فلم يخرج القاتل
 من الذين آمنوا وجعله أخا لولي القصاص والمراد اخوة الدين بلا ريب .
 وقال تعالى ﴿ وأن طائفتان من المؤمنين اختلفتا فاصالحوا بينهما ﴾ الى أن قال
 ﴿ انما المؤمنون اخوة فاصالحوا بين اخويكم ﴾ ونصوص الكتاب والسنة
 والاجماع تدل على ان الزاني والسارق والقاتل لا يقتل بل يقام عليه الحد
 فدل على انه ليس بمرتد . وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ انه قال « من كانت
 عنده لآخيه اليوم مظنة من عرض او شيء فليتحلله منه اليوم قبل ان لا
 يكون درهم ولا دينار ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدره مظلته وان لم يكن

له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فطرحت عليه ثم التي في النار ، اخرجاه في الصحيحين فثبت ان الظالم يكون له حسنات يستوفي المظالم منها حقها وكذلك ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ انه قال « ما تم دون المفلس فيكم قالوا المفلس فينا من لا له درهم ولا دينار قال المفلس من يأتي يوم القيامة وله حسنات امثال الجبال فيأتي وقد شتم هذا واخذ مال هذا وسفك دم هذا وقذف هذا وضرب هذا فيقتص هذا من حسناته وهذا من حسناته فاذا فنيته حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار » رواء مسلم وقد قل تعالى ﴿ ان الحسنات يذهبن السيئات ﴾ فدل ذلك على انه في حال اساءته يعمل حسنات تمحو سيئاته وهذا مبسوط في موضعه والمعتزلة موافقون للخوارج هنا في حكم الآخرة فاتهم وافقوم على ان مرتكب الكبيرة مخد في النار قالت الخوارج نسميه كافرا وقالت المعتزلة نسميه فاسقا فالخلاف بينهم لفظي فقط واهل السنة ايضا متفق على انه يستحق الوعيد المرتب على ذلك الذنب كما وردت به النصوص لا كما يقوله المرجئة من انه لا يضر مع الايمان ذنب ولا ينفع مع الكفر طاعة واذا اجتمعت نصوص الوعد التي استدلت بها المرجئة ونصوص الوعيد التي استدلت بها الخوارج والمعتزلة تبين لك فساد القولين ولا فائدة في كلام هؤلاء سوى انك تستفيد من كلام كل طائفة فساد مذهب الطائفة الاخرى . ثم بعد هذا الاتفاق تبين ان اهل السنة اختلفوا خلافا لفظيا لا يترتب عليه فساد وهو انه هل يكون الكفر على مراتب كفرا دون كفر كما اختلفوا هل يكون الايمان على مراتب ايمانا دون ايمان . وهذا الاختلاف نشأ من اختلافهم في معنى الايمان

هل هو قول وعمل يزيد وينقص ام لا بعد اتفاقهم على ان من سماه الله تعالى
ورسوله كافرا نسميه كافرا اذ من الممتنع ان يسمي الله سبحانه الحاكم بغير ما
انزل الله كافرا ويسمي رسوله من تقدم ذكره كافرا ولا نطلق عليها اسم
الكفر ولكن من قال ان الايمان قول وعمل يزيد وينقص قال هو كفر
عملي لا اعتقادي والكفر عنده على مراتب كفر دون كفر كالايمان عنده .
ومن قال ان الايمان هو التصديق ولا يدخل العمل في معنى الايمان والكفر
هو الجحود ولا يزيدان ولا ينقصان قال هو كفر مجازي غير حقيقي اذ الكفر
الحقيقي هو الذي ينقل عن الملة وكذلك يقول في تسمية بعض الاعمال بالايمان
كقوله تعالى ﴿ وما كان الله ليضيع ايمانكم ﴾ اي صلاتكم الى بيت المقدس
انها سميت ايمانا مجازا لتوقف صحتها على الايمان او لدالتها على الايمان اذ هي
دالة على كون مؤديها مؤمنا . ولهذا يحكم باسلام الكافر اذا صلى كصلاتنا
فليس بين فقهاء الملة نزاع في اصحاب الذنوب اذا كانوا مقرين باطنا وظاهرا
بما جاء به الرسول وما تواتر عنه انهم من اهل الوعيد ولكن الاقوال المنحرفة
قول من يقول بتخليدهم في النار كالخوارج والمعتزلة ولكن اردأ ما في ذلك
التعصب على من يندم والزامه لمن يخالف قوله بما لا يلزمه والتشنيع عليه . واذا
كنا مأمورين بالعدل في مجادلة الكافرين وان يجادلوا بالتي هي احسن فكيف
لا يعدل بعضنا على بعض في مثل هذا الخلاف قال تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا
كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ان لا تعدلوا
اعدلوا هو اقرب للتقوى ﴾ الآية وهنا امر يجب ان يتفطن له وهو ان الحكم
بغير ما انزل الله قد يكون كفرا ينقل عن الملة وقد يكون معصية كبيرة او

صغيرة ويكون كفراً أما مجازياً وأما كفراً أصغر على القولين المذكورين وذلك
بحسب حال الحاكم فانه ان اعتقد ان الحكم بما انزل الله غير واجب وانه غير
فيه او استهان به مع تيقنه انه حكم فهذا كفر اكبر وان اعتقد وجوب الحكم
بما انزل الله وعلمه في هذه الواقعة وعدل عنه مع اعترافه بأنه مستحق للعقوبة
فهذا عاص ويسى كافراً كفراً مجازياً او كفراً أصغر وان جهل حكم الله
فيها مع بذل جهده واستفراغ وسعه في معرفة الحكم واخطأ فهذا مخطيء
له اجر على اجتهاده وخطأه مغفور . واراد الشيخ رحمه الله بقوله ولا
نقول لا يضر مع الايمان ذنب لمن عمله مخالفة للمرجئة وشبهتهم كانت
قد وقعت لبعض الاولين فاتفق الصحابة على قتالهم ان لم يتوبوا من ذلك
فان قدامة بن عبد الله شرب الخمر بعد تحريمها هو وطائفة وتأولوا قوله تعالى
ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا
وعملوا الصالحات الآية فلما ذكروا ذلك لسمر بن الخطاب رضي الله عنه
اتفق هو وعلي بن ابي طالب وسائر الصحابة على انهم ان اعترفوا بالتحريم
جلدوا وان اصرروا على استعلاها قتلوا . وقال عمر لقدامة اخطأت استك
الحفرة اما انك لو اتقيت وآمنت وعملت الصالحات لم تشرب الخمر وذلك
ان هذه الآية نزلت بسبب ان الله سبحانه لما حرم الخمر وكان تحريمها بعد
وقعة احد قال بعض الصحابة فكيف باصحابنا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر
فانزل الله هذه الآية بين فيها ان من طعم الشيء في الحال التي لم يحرم فيها فلا
جناح عليه اذا كان من المؤمنين المتقين الصالحين كما كان من امر استقبال
بيت المقدس ثم ان اولئك الذين فعلوا ذلك يذمون على انهم اخطأوا وايسوا

من التوبة فكتب عمر الى قدامة يقول له ﴿حَمَّ﴾ تنزيل الكتاب من الله
 العزيز المليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ﴿ما ادرى اى ذبك اعظم
 استعلائك المحرم اولاً ام يأسك من رحمة الله ثانياً وهذا الذي اتفق عليه
 الصحابة هو متفق عليه بين ائمة الاسلام قوله ﴿وارجوا للمحسنين من
 المؤمنين ان يعفو عنهم ويدخلهم الجنة برحمته ولا تأمن عليهم ولا نشهد لهم
 بالجنة ونستغفر لمسيئتهم ونخاف عليهم ولا تقنطهم﴾ وعلى المؤمن ان يستقد
 هذا الذي قاله الشيخ رحمه الله في حق نفسه وفي حق غيره قال تعالى ﴿اولئك
 الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون
 عذابه ان عذاب ربك كان محذورا﴾ وقال تعالى ﴿فلا تخافون وخافون ان
 كنتم مؤمنين﴾ وقال تعالى ﴿واياي فاتقون - واياي فارهبون - فلا تخشون
 واخشوني﴾ ومدح اهل الخوف فقال تعالى ﴿ان الذين هم من خشية ربهم
 مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون﴾ الى قوله ﴿اولئك يسارعون في
 الخيرات وهم لها سابقون﴾ وفي المسند والترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت
 قلت يا رسول الله الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة هو الذي يزني ويشرب الخمر
 ويسرق قال «لا يا ابنة الصديق ولكنه الرجل يصوم ويصلي ويتصدق ويخاف
 ان لا يقبل منه» قال الحسن رضي الله عنه عملوا والله بالطاعات واجتهدوا فيها
 وخافوا ان ترد عليهم ان المؤمن جمع احسانا وخشية والمنافق جمع اساءة وامنا
 انتهى وقال تعالى ﴿ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله
 اولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم﴾ . فنأمل كيف جمل رجاءهم مع
 ايمانهم بهذه الطاعات فلرجاء انما يكون مع الاتيان بالاسباب التي اقتضتها

حكمة الله تعالى شرعه وقدرته وثوابه وكرامته ولو ان رجلا له ارض يؤمل
ان يعود عليه من مثلها ما ينفعه فاعملها ولم يحرقها ولم يبذرها ورجا انه يأتي
من مثلها مثل ما يأتي من حرث وزرع وتعاهد الارض لعمده الناس من اسفه
السفهاء وكذا لو رجا وحسن ظنه ان يجيئه ولد من غير جماع او بصيرا لم اهل
زمانه من غير طلب العلم وحرص تام وامتنال ذلك فكذلك من حسن ظنه
وقوي رجاءه في الفوز بالدرجات العلى والنعم المقيم من غير طاعة ولا تقرب
الى الله تعالى بامتنال او امره واجتناب نواهيه . وعما ينبغي ان يعلم ان من رجا
شيئا استلزم رجاءه امورا احدها محبة ما يرجوه . الثاني خوفه من فواته . الثالث
سعيه في تحصيله بحسب الامكان . واما رجاء لا يقارنه شيء من ذلك فهو من
باب الاملاني والرجاء شيء والاملاني شيء آخر فكل راج خائف والسائر على
الطريق اذا خاف اسرع السير مخافة الفوات . وقال تعالى ﴿ ان الله لا يغفر
ان يشرك به ويفقر مادون ذلك لمن يشاء ﴾ فالشرك لا ترجى له المغفرة لان
الله نفي عنه للمغفرة وما سواه من الذنوب في مشيئة الله ان شاء الله غفر له
وان شاء عذبه . وفي معجم الطبراني الدواوين عند الله يوم القيامة ثلاثة دواوين
ديوان لا يغفر الله منه شيئا وهو الشرك بالله ثم قرأ ﴿ ان الله لا يغفر ان يشرك
به ﴾ وديوان لا يترك الله منه شيئا وهو مظالم العباد بعضهم بعضا وديوان
لا يعبأ الله به وهو ظلم العبد نفسه بينه وبين ربه وقد اختلفت عبارات العلماء
في الفرق بين الكبائر والصغائر وستأتي الاشارة الى ذلك عند قول الشيع
رحمه الله وأهل الكبائر من أمة محمد في النار لا يخلدون . ولكن ثم أمر
ينبغي التنظير له وهو أن الكبيرة قد يقترن بها من الحياء والخوف

والاستمطام لها ما يلحقها بالصغائر وقد يقترن بالصغيرة من قلة الحيلة وعدم المبالاة وترك الخوف والاستهانة بها ما يلحقها بالكبائر وهذا أمر مرجعه الى ما يقوم بالقلب وهو قدر زائد على مجرد الفعل والانسان يعرف ذلك من نفسه وغيره وايضا فانه قد يعنى لصاحب الاحسان العظيم ما لا يعنى لغيره فان فاعل السيئات يسقط عنه عقوبة جهنم بنحو عشرة اسباب عرفت بالا- حمراء من الكتاب والسنة . (السبب الاول) التوبة قال تعالى ﴿ الا من تلب - الا الذين تابوا ﴾ والتوبة النصوح وهي الخالصة لا يختص بها ذنب دون ذنب لكن هل يتوقف صحتها على ان تكون عامة حتى لو تاب من ذنب وأصر على آخر لا تقبل والصحيح انها تقبل وهل يجب الاسلام ما قبله من الشرك وغيره من الذنوب وان لم يتب منها ام لا بد مع الاسلام من التوبة من غير الشرك حتى لو اسلم وهو مصر على الزنا وشرب الخمر مثلا هل يؤخذ بما كان منه في كفره من الزنا وشرب الخمر ام لا بد ان يتوب من ذلك الذنب مع اسلامه او يتوب توبة عامة من كل ذنب وهذا هو الاصح انه لا بد من التوبة مع الاسلام وكون التوبة سببا لغفران الذنوب وعدم المواخذة بها مما لا خلاف فيه بين الامة وليس شيء يكون سببا لغفران جميع الذنوب الا التوبة قال تعالى ﴿ قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم ﴾ وهذا لمن تاب ولهذا قال لا تقنطوا . وقال بعدها ﴿ وانيبوا الى ربكم ﴾ الآية (السبب الثاني) الاستغفار قال تعالى ﴿ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾ لكن الاستغفار تارة يذكر وحده وتارة يقرن بالتوبة فان ذكر وحده دخلت معه التوبة كما

إذا ذكرت التوبة وحدها شملت الاستغفار فالتوبة تتضمن الاستغفار
والاستغفار يتضمن التوبة وكل واحد منهما يدخل في مسمى الآخر عند
الاطلاق وأما عند اقتران إحدى اللفظتين بالآخرى فالاستغفار طلب وقاية
شر ماضى والتوبة الرجوع وطلب وقاية شر ما يخافه في المستقبل من سيئات
أعماله ونظير هذا الفقير والمسكين إذا ذكر أحد اللفظتين شمل الآخر وإذا
ذكر ما كان لكل منهما معنى قال تعالى ﴿ فاطعام عشرة مساكين - فاطعام
ستين مسكينا - وإن تحفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ﴾ لا خلاف أن
كل واحد من الاسمين في هذه الآيات لما افرد شمل القل والمعدم ولما قرن
أحدهما بالآخر في قوله تعالى ﴿ إنما الصدقات للفقراء والمساكين ﴾ الآية
كان المراد بأحدهما القل والآخر المعدم على خلاف فيه وكذلك الأثم والعدوان
والبر والتقوى والفسوق والمصيان ويقرب من هذا المعنى الكفر والنفاق
فإن الكفر أعم فإذا ذكر الكفر شمل النفاق وإن ذكر ما كان لكل منهما
معنى وكذلك الإيمان والأسلام على ما يأتي الكلام فيه إن شاء الله تعالى
(السبب الثالث) الحسنات فإن الحسنة بعشر أمثالها والسيئة بمثلها فالويل
لمن غلبت آحاده عشراته . وقال تعالى ﴿ إن الحسنات يذهبن السيئات ﴾ وقال
عليه السلام « واتبع السيئة الحسنة تمحها » . (السبب الرابع) المصائب الدنيوية قال
عليه السلام « ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا غم ولا هم ولا حزن حتى
الشوكة بشاكتها إلا كفر بها من خطابه » وفي المسند أنه لما نزلت قوله تعالى
﴿ من يعمل سوءا يجز به ﴾ قال أبو بكر يا رسول الله نزلت قاصمة الظهر
وأيتا لم يعمل سوءا فقال « يا أبا بكر الست تنصب الست تحزن الست

يصيبك اللأوى فذلك ما تجزون به ، فالصائب نفسها مكفرة وبالصبر عليها
يثاب العبد وبالسخط يأثم والصبر والسخط امر آخر غير المصيبة فالمصيبة من
فعل الله لا من فعل العبد وهي جزاء من الله للعبد على ذنبه ويكفر ذنبه بها
وانما يثاب المرء ويأثم على فعله والصبر والسخط من فعله وان كان الاجر قد
يحصل بغير عمل من العبد بل هدية من الغير او فضل من الله من غير سبب
قال تعالى ﴿ ويؤت من لدنه اجرا عظيما ﴾ فنفس المرض جزاء وكفارة لما
تقدم وكثيرا ما يفهم من الاجر غفران الذنوب وليس ذلك مدلوله وانما يكون
من لازمه (السبب الخامس) عذاب القبر . وسيأتي الكلام عليه ان شاء الله
تعالى (السبب السادس) دعاء المؤمنين واستغفارهم في الحياة وبعد الممات
(السبب السابع) ما يهدي اليه بعد الموت من ثواب صدقة او قراءة او حج
ونحو ذلك وسيأتي الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى (السبب الثامن) احوال
يوم القيامة وشدائده (السبب التاسع) ما ثبت في الصحيحين ان المؤمنين
اذ اُخبروا الصراط وقفوا على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص لبعضهم من بعض
فاذا هذبوا وتقوا اُذن لهم في دخول الجنة . (السبب العاشر) شفاعة الشافعين
كما تقدم عند ذكر الشفاعة واقسامها . (السبب الحادي عشر) عفوارحم الراحمين
من غير شفاعة كما قال تعالى ﴿ ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ فان كان ممن لم يشأ
الله ان يغفر له لعظم جرمه فلا بد من دخوله الى الكبر لتخلص طيب ايمانه من
خبث معاصيه فلا يبقى في النار من في قلبه ادنى ادنى مثقال ذرة من ايمان بل من
فال : لا اله الا الله كما تقدم من حديث انس رضي الله عنه واذا كان الامر كذلك
امتنع القطع لاحد معين من الامة غير من شهد له الرسول ﷺ بالجنة ولكن نرجو

للمستنين ونخاف عليهم . قوله ﴿ والامن والياس سبيلان عن ملة الاسلام وسبيل الحق بينهما لاهل القبلة ﴾ يجب ان يكون العبد خائفا ، راجيا فان الخوف المحمود الصادق ما حال بين صاحبه وبين محارم الله فاذا تجاوز ذلك خيف منه اليأس والقنوط . والرجاء المحمود رجاء رجل عمل لطاعة الله على نور من الله فهو راج لثوابه او رجل اذنب ذنبا ثم تاب منه الى الله فهو راج لغفرانه قال الله تعالى ﴿ ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم ﴾ اما اذا كان الرجل متاديا في التفريط والخطايا يرجو رحمة الله بلا عمل فهذا هو الغرور والتمني والرجاء الكاذب قال ابو علي الروذبادي رحمه الله الخوف والرجاء كجناحي الطائر اذا استويا استوى الطير وتم طيرانه واذا نقص احدهما وقع فيه النقص واذا ذهب اصاب الطائر في حد الموت وقدمدح الله اهل الخوف والرجاء بقوله ﴿ امن هو فانت آمناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه ﴾ الآية وقال ﴿ تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ﴾ الآية فالرجاء يستلزم الخوف ولو لا ذلك لكان امنا والخوف يستلزم الرجاء ولو لا ذلك لكان قنوطا ويأسا وكل احد اذا خفته هربت منه إلا الله تعالى فانك اذا خفته هربت اليه فالخائف هارب من ربه الى ربه وقال صاحب منازل السائرين رحمه الله الرجاء اضعف منازل المريد وفي كلامه نظر بل الرجاء والخوف على الوجه المذكور من اشرف منازل المريد وفي الصحيح عن النبي ﷺ يقول الله عز وجل « انا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء » وفي صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول قبل موته بثلاث « لا يموتن

أحدكم الا وهو يحسن الظن بربه ، ولهذا قيل : ان العبد ينبغي ان يكون رجاءه
 في مرضه ارجح من خوفه بخلاف زمن الصحة فانه يكون خوفه ارجح من
 رجائه وقال بعضهم من عبد الله بالحُب وحده فهو زنديق ومن عبده بالخوف
 وحده فهو مرجي وروي ومن عبده بالرجاء وحده فهو مرجي ومن عبده
 بالحُب والخوف والرجاء فهو مؤمن موحد وقد احسن محمود الوراق في قوله
 لو قد رأيت الصغير * من عمل الخير ثوابا عجبت من كبره
 أو قد رأيت الحفيظ من عمل الشر * جزاء أشفت من حذره
 قوله ﴿ ولا يخرج العبد من الايمان الا بمحود ما ادخله فيه ﴾ يشير الشيخ
 الى الرد على الخوارج والمعتزلة في قولهم بخروجه من الايمان بارتكاب
 الكبيرة وفيه تقدير لما قال اولاً لا تكفر احدا من اهل القبلة بذنب ما لم
 يستحله وتقدم الكلام على هذا المعنى قوله ﴿ والايمان هو الاقرار باللسان
 والتصديق بالجنان وجميع ما صح عن رسول الله ﷺ من الشرع والبيان كله
 حق والايمان واحد وأهله في أصله سواء والتفاضل بينهم بالخشية والتقى ومخالفة
 الهوى وملازمة الاولى ﴾ اختلف الناس فيما يقع عليه اسم الايمان اختلافا
 كثيرا فذهب مالك والشافعي واحمد والاوزاعي واسحاق بن راهويه وسائر
 أهل الحديث وأهل المدينة وأهل الظاهر وجماعة من المتكلمين الى انه تصديق
 بالجنان واقرار باللسان وعمل بالاركان وذهب كثير من اصحابنا الى ما ذكره
 الطحاوي انه الاقرار باللسان والتصديق بالجنان ومنهم من يقول ان الاقرار
 باللسان ركن زائد ليس باصلي والى هذا ذهب ابو منصور الماتريدي رحمه الله
 وروي عن ابى حنيفة رضي الله عنه وذهب الكرامية الى ان الايمان هو الاقرار

باللسان فقط فالمتناقضون عنده مؤمنون كاملو الايمان لكن يقولون بأنهم يستحقون الوعيد الذي أوعدهم الله به وقولهم ظاهر الفساد وذهب الجهم بن صفوان وأبو الحسين الصالحى احد رؤساء القدرية الى ان الايمان هو المعرفة بالقلب وهذا القول اظهر فسادا مما قبله فان لازمه ان فرعون وقومه كانوا مؤمنين فانهم عرفوا صدق موسى وهارون ولم يؤمنوا بهما ولهذا قال موسى لفرعون ﴿ لقد علمت ما انزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر ﴾ وقال تعالى ﴿ وجعدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ﴾ واهل الكتاب كانوا يعرفون النبي ﷺ كما يعرفون ابناءهم ولم يكونوا مؤمنين به بل كافرين به معادين له وكذلك ابو طالب عنده يكون مؤمنا فانه قال :

ولقد علمت بأن دين محمد * من خير اديان البرية ديننا
لولا اللامة او حذار مسبة * لو جدتني سمعا بذاك مينا
بل ابليس يكون عند الجهم مؤمنا كامل الايمان فانه لم يحجل ربه بل
هو عارف به ﴿ قال رب فانظرني الى يوم يبعثون - قال رب بما اغويتى - قال
فبعزتك لا غوينهم اجمعين ﴾ والكفر عند الجهم هو الجهل بالرب تعالى ولا احد
أجهل منه بربه فانه جعله الوجود المطلق وسلب عنه جميع صفاته ولا جهل
اكبر من هذا فيكون كافرا بشهادته على نفسه وبين هذه المذاهب مذاهب
آخر بتفاصيل وقيود اعرضت عن ذكرها اختصارا ذكر هذه للمذاهب ابو
المعين النسفي في تبصرة الادلة وغيره . وحاصل الكل يرجع الى ان الايمان
اما ان يكون ما يقوم بالقلب واللسان وسائر الجوارح كما ذهب اليه جمهور

السلف من الاثمة الثلاثة وغيرهم كما تقدم او بالقلب واللسان دون الجوارح
كما ذكره الطحاوي عن ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله او باللسان وحده كما تقدم
ذكره عن الكرامية او بالقلب وحده وهو اما المعرفة كما قاله الجهم والتصديق
كما قاله ابو منصور للمازني وفساد قول الكرامية والجهم بن صفوان ظاهر
والاختلاف الذي بين ابي حنيفة والاثمة الباقيين من اهل السنة اختلاف صوري
فان كون اعمال الجوارح لازمة لايمان القلب او جزءا من الايمان مع الاتفاق
على ان مرتكب الكبيرة لا يخرج من الايمان بل هو في مشيئة الله ان شاء
عذبه وان شاء عفى عنه نزاع لفظي لا يترتب عليه فساد اعتقاد والقائلون
بتكفير تارك الصلاة ضموا الى هذا الاصل ادلة اخرى . والا فقد نفي النبي
ﷺ الايمان عن الزاني والسارق وشارب الخمر والمتهب ولم يوجب ذلك زوال
اسم الايمان عنهم بالكلية اتفاقا ولاخلاف بين اهل السنة ان الله تعالى اراد من
المباد القول والعمل واعني بالقول التصديق بالقلب والافراد باللسان وهذا
الذي يعني به عند اطلاق قولهم الايمان قول وعمل لكن هذا المطلوب من
المباد هل يشمله اسم الايمان ام الايمان احدهما وهو القول وحده والعمل
مغاير له لايشمله اسم الايمان عند افراذه بالذكر وان اطلق عليهما كان مجازا
هذا محل النزاع . وقد اجمعوا على انه لو صدق بقلبه واقر بلسانه وامتنع عن
العمل بجوارحه انه عاص لله ورسوله مستحق الوعيد لكن فيمن يقول ان
الاعمال غير داخلية في معنى الايمان من قال لما كان الايمان شيئا واحدا فالايمان^(١)
كايمان ابي بكر الصديق وعمر بل قال كايمان الانبياء والمرسلين وجبرائيل

وميكائيل وهذا غلومته فان الكفر مع الايمان كالعمى مع البصر ولا شك ان البصر له يختلفون في قوة البصر وضعفه فتنهم الاخفش والاعشى ويرى الخط الثخين دون الدقيق لا بزجاجة ونحوها ولا يرى عن قرب زائد على العادة واخر بضده ولهذا والله اعلم . قال الشيخ رحمه الله واهله في اصله سواء يشير الى ان التساوي انما هو في اصله ولا يلزم منه التساوي من كل وجه بل تفاوت نور لا إله الا الله في قلوب اهلها لا بمحصيها الا الله تعالى . فن الناس من نور لا إله الا الله في قلبه كالشمس ومنهم من نورها في قلبه كالكوكب الدري وآخر كالشمع العظيم وآخر كالسراج المضيء وآخر كالسراج الضعيف . ولهذا تظهر الانوار يوم القيامة بايمانهم وبين ايديهم على هذا المقدار بحسب ما في قلوبهم من نور الايمان والتوحيد علما وعملا وكلما اشتد نور هذه الكلمة وعظم احرق من الشبهات والشهوات بحسب قوته بحيث انه ربما وصل الى حال لا يصادف شهوة ولا شبهة ولا ذنبا الا احرقه وهذه حال الصادق في توحيد هفسماء ايمانه قد حرس بالرجوم من كل سارق ومن عرف هذا عرف ان قول النبي ﷺ ان الله حرم على النار من قال لا إله الا الله يبتني بذلك وجه الله وقوله لا يدخل النار من قال لا إله الا الله وما جاء من هذا النوع من الاحاديث التي اشككت على كثير من الناس حتى ظننا بعضهم منسوخة وظننا بعضهم قبل ورود الاوامر والنواهي وحملها بعضهم على نار المشركين والكفار واول بعضهم الدخول بالخلود ونحو ذلك والشارع صلوات الله وسلامه عليه لم يجعل ذلك حاصلًا بمجرد قول اللسان فقط فان هذا من المعلوم بالاضطرار من دين الاسلام فان المنافقين يقولونها بالسنتهم وهم تحت الجاحدين في الدرك

الاسفل من النار فإن الاعمال لا تتفاضل بصورها وعددها وإنما تتفاضل بتفاضل ما في القلوب وتأمل حديث البطاقة التي توضع في كفة ويقابها تسعة وتسعون سجلا كل سجل منها مد البصر فتثقل البطاقة وتطيش السجلات فلا يعذب صاحبها . ومعلوم ان كل موحد له مثل هذه البطاقة وكثير منهم يدخل النار . وتأمل ما قام بقلب قاتل المائة من حقائق الايمان التي لم تشغله عند السياق عن السير الى القرية وحملته وهو في تلك الحال ان جعل ينوء بصدرة وهو يعالج سكرات الموت . وتأمل ما قام بقلب النبي من الايمان حيث نزعته موقها وسقت الكلب من الركية ففقر لها وهكدا العقل ايضا فانه يقبل التفاضل واهله في اصله سواء مستوون في اهم عقلاء غير مجانين وبعضهم اعقل من بعض وكذلك الايجاب والتحریم فيكون ايجاب دون ايجاب وتحریم دون تحریم هذا هو الصحيح وان كان بعضهم قد طرد ذلك في العقل والوجوب . واما زيادة الايمان من جهة الاجمال والتفصيل فمعلوم انه لا يجب في اول الأمر ما وجب بعد نزول القرآن كله . ولا يجب على كل احد من الايمان المنفصل مما اخبر به الرسول ما يجب على من بلغه خبره كما في حق النجاشي وامثاله . واما الزيادة بالعمل والتصديق المستلزم لعمل القلب والجوارح فهو اكمل من التصديق الذي لا يستلزمه فالعلم الذي يعمل به صاحبه اكمل من العلم الذي لا يعمل به فإذا لم يحصل اللازم دل على ضعف الملزوم . ولهذا قال النبي ﷺ « ليس الخبر كالمعين » وموسى عليه السلام لما اخبر ان قومه عبدوا العجل لم يأتى الاالواح فلما رآهم قد عبدوه اتفاهها وليس ذلك لشاك موسى في خبر الله لكن الخبر وان جزم بصدق الخبر فقد لا يتصور الخبر به في نفسه كما

يتصوره اذا عاينه » كما قال ابراهيم الخليل صلوات الله على نبينا محمد وعليه
 ﴿ رب ارنى كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ﴾
 وايضا فمن وجب عليه الحج والزكاة مثلا يجب عليه من الايمان ان يعلم ما
 امر به ويؤمن بأن الله اوجب عليه مالا يجب على غيره الا بجملا وهذا يجب
 عليه فيه الايمان المفصل . وكذلك الرجل اول ما يسلم انما يجب عليه الاقرار
 بالمجمل ثم اذا جاء وقت الصلاة كان عليه ان يؤمن بوجوبها ويؤديها فلم يتساو
 الناس فيما امروا به من الايمان . ولا شك ان من قام بقلبه التصديق الجازم
 الذي لا يقوى على معارضته شهوة ولا شبهة لا تقع معه معصية ولو لا ما حصل
 له من الشهوة والشبهة او احداهما لما عصى بل يشغل قلبه ذلك الوقت بما
 يواقعه من المعصية فيغيب عنه التصديق والوعيد فيعصي . ولهذا والله اعلم
 قال ﷺ « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن » الحديث فهو حين يزني
 يغيب عنه تصديقه بحرمة الزنا وان بقي اصل التصديق في قلبه ثم يماوده
 فان التفتن كما وصفهم الله بقوله ﴿ وان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان
 تذكروا فاذا هم مبصرون ﴾ قال ليث عن مجاهد هو الرجل يهيم بالذنب فيذكر
 الله فيدعه . والشهوة والغضب مبدأ السيئات فاذا ابصر رجع . ثم قال تعالى
 ﴿ واخوانهم يمدونهم في النفي ثم لا يقصرون ﴾ اي واخوان الشياطين يمدونهم
 الشياطين في النفي ثم لا يقصرون قال ابن عباس لا الانس تقصر عن السيئات
 ولا الشياطين تمسك عنهم فاذا لم يبصر يبق قلبه في عمى والشيطان يمدده في
 غيه وان كان التصديق في قلبه لم يكذب فذلك النور والابصار وتلك الخشية
 والخوف تخرج من قلبه وهذا كما ان الانسان ينمض عينه فلا يرى وان لم

يكن امي فكذلك القلب بما يشاء من رين الذنوب لا يبصر الحق وان لم يكن امي كمي الكافر وجاء هذا المعنى مرفوعا الى النبي ﷺ انه قال « اذا زنا العبد نزع منه الايمان فاذا تاب اعيد اليه » واذا كان النزاع في هذه المسئلة بين اهل السنة نزاعا لمظيا فلا محذور فيه سوى ما يحصل من عدوان احدي الطائفتين على الاخرى والافتراق بسبب ذلك وان يصير ذلك ذريعة الى بدع اهل الكلام المذموم من اهل الارزاء ونحوهم والى ظهور الفسق والمعاصي بأن يقول اما مؤمن مسلم حقا كامل الايمان والاسلام ولي من اولياء الله فلا يبالي بما يكون منه من المعاصي وبهذا المعنى قالت المرجئة: لا يضر مع الايمان ذنب لمن عمله وهذا باطل قطعا . هـ لامام ابو حنيفة رضي الله عنه نظر الى حقيقة الايمان لغة مع ادلة من كلام الشارع . وبقية الائمة رحمهم الله نظروا الى حقيقته في عرف الشارع فان الشارع ضم الى التصديق اوصافا وشرائط كما في الصلاة والصوم والحج ونحو ذلك فمن ادلة الاصحاب لا يحنيفة رحمه الله أن الايمان في اللغة عبارة عن التصديق قال تعالى خبرا عن اخوة يوسف ﴿ وما انت بمؤمن لنا ﴾ اي بمصدق لنا ومنهم من ادعى اجماع اهل اللغة على ذلك ثم هذا المعنى اللغوي وهو التصديق بالقلب هو الواجب على العبد حقا لله وهو ان يصدق الرسول ﷺ فيما جاء به من عند الله فمن صدق الرسول بما جاء به من عند الله فهو مؤمن فيما بينه وبين الله تعالى والافرار بشرط اجراء احكام الاسلام في الدنيا هذا على احد القولين كما تقدم ولانه ضد الكفر وهو التكذيب والجحود وهما يكونان بالقلب فكذا ما يضافهما وقوله (الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان) يدل على ان القلب هو موضع الايمان لا اللسان ولانه لو كان مركبا من قول وعمل

لزال كله نزوال جزؤه ولان العمل قد عطف على الايمان والعطف يقتضي
 المغايرة قال تعالى ﴿ آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ في مواضع من القرآن . وقد
 اعترض على استدلالهم بأن الايمان في اللغة عبارة عن التصديق يمنع الترادف
 بين التصديق والايمان فهب ان الامر يصح في موضع فلم قلتم انه يوجب
 الترادف مطلقا وكذلك اعترض على دعوى الترادف بين الاسلام والايمان .
 ومما يدل على عدم الترادف انه يقال للمخبر اذا صدق صدقه ومنه لا يقال :
 آمنه ولا آمن به بل يقال آمن له كما قال تعالى ﴿ فأمن له لوطا فآمن لموسى
 الا ذرية من قومه ﴾ وقال تعالى ﴿ يؤمن بالله ويؤمن المؤمنين ﴾ ففرق بين
 المصدق بالباء والمصدق باللام فالاول يقال للمخبر به والثاني للمخبر ولا يرد كونه
 يجوز ان يقال : ما انت بمصدق لنا لان دخول اللام لتقوية العامل كما اذا
 تقدم المفعول او كان العامل اسم فاعل او مصدرا على ما عرف في موضعه
 فالحاصل انه لا يقال : قد آمنتته ولا صدقت له انما يقال : آمنت له كما يقال
 اقررت له فكان تفسيره بأقررت اقرب من تفسيره بصدقت مع الفرق
 بينهما ولان الفرق بينهما ثابت في المعنى فان كل مخبر عن شاهد او غيب يقال
 له في اللغة صدقت كما يقال له كذبت فمن قال : السماء فوقنا قيل له صدقت .
 واما لفظ الايمان فلا يستعمل الا في الخبر عن الغائب فيقال لمن قال : طاعت
 عليه الشمس صدقناه ولا يقال امنا له فان فيه اصل معنى الامن والايمان انما
 يكون في الخبر عن الغائب فالامر الغائب هو الذي يؤتمن ^(١) عليه الخبر .
 ولهذا لم يأت في القرآن وغيره لمفظ أمر له الا في هذا النوع ولانه لم يقابل

(١) كذا بالاصل ولعله يؤمن عليه إلخ

لفظ الايمان قط بالتكذيب كما يقال لفظ التصديق وانما يقابل بالكفر والكفر لا يختص بالتكذيب بل لو قال انا اعلم انك صادق ولكن لا اتبعك بل اعاديك وابغضك واخالك كان كفر اعظم فعلم ان الايمان ليس التصديق فقط ولا الكفر التكذيب فقط بل اذا كان الكفر يكون تكديبا ويكون مخالفة ومعاداة بلا تكذيب فكذلك الايمان يكون تصديقا وموافقة وموالاة واقبيادا ولا يكفي مجرد التصديق فيكون الاسلام جزء مسمى الايمان ولو سلم الترادف فالتصديق يكون بالافعال ايضا كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ انه قال « العينان تزنيان وزياهما النظر والاذن تزني وزناها السمع » الى ان قال « والفرج يصدق ذلك ويكذبه » وقال الحسن البصري رحمه الله : ليس الايمان بالتعالي ولا بالتعالي ولكنه ما وقر في الصدور وصدقته الاعمال . ولو كان تصديقا فهو تصديق مخصوص كما في الصلاة ونحوها كما تقدم وليس هذا قولا للفظ ولا تغيرا له فان الله لم يأمر بايمان مطلق بل بايمان خاص وصفه وبينه فالتصديق الذي هو الايمان ادنى احواله ان يكون نوعا من التصديق العام فلا يكون مطابقا له في العموم والخصوص من غير تغير اللسان ولا قلبه بل يكون الايمان في كلام الشارع مؤثما من العام والخاص كالانسان الموصوف بأنه حيوان ناطق . ولان التصديق التام القائم بالقلب مستلزم لما وجب من اعمال القلب والجوارح . فان هذه لوازم الايمان التام وانقضاء اللازم دليل على انتفاء الملزوم ونقول ان هذه لوازم تدخل في مسمى اللفظ تارة وتخرج عنه اخرى او ان اللفظ باق على معناه في اللغة ولكن الشارع زاد فيه احكاما وان يكون الشارع استعماله في معناه المجازي فهو حقيقة شرعية مجاز لغوي او ان يكون قد نقله

الشارع . وهذه الاقوال لمن سلك هذا الطريق وقالوا ان الرسول قد وافقنا على معاني الايمان وعلمنا من مراده علما ضروريا ان من قال انه صدق ولم يتكلم بلسانه بالايمان مع قدره على ذلك ولاصلى ولاصام ولا احب الله ورسوله ولا خاف الله بل كان مبغضا للرسول معاديا له يقايله ان هذا ليس بمؤمن كما علمنا انه رتب الفوز والفلاح على التكلم بالشهادتين مع الاخلاص والعمل بمقتضاها . فقد قال عليه السلام « الايمان بضع وسبعون شعبة اعلاها قول لا اله الا الله وادناها امطة الاذى عن الطريق » وقال ايضا عليه السلام « الحياء شعبة من الايمان » وقال ايضا عليه السلام « اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا » وقال ايضا عليه السلام « البذاذة من الايمان » فاذا كان الايمان اصلا له شعب متعددة وكل شعبة منها تسمى ايمانا فلصلاة من الايمان . وكذلك الزكاة والصوم والحج والأعمال الباطنة كالحياء والتوكل والخشية من الله والانابة اليه حتى تنتهي هذه الشعب الى امطة الاذى عن الطريق فانه من شعب الايمان وهذه الشعب منها ما يزول الايمان بزوالها اجماعا كشعبة الشهادتين ومنها ما لا يزول بزوالها اجماعا كترك امطة الاذى عن الطريق وبينهما شعب متفاوتة تفاوتاً عظيماً منها ما يقرب من شعبة الشهادة ومنها ما يقرب من شعبة امطة الاذى وكما ان شعب الايمان ايمان فكذا شعب الكفر كفر فالحكم بما انزل الله مثلا من شعب الايمان والحكم بغير ما انزل الله كفر . وقد قال عليه السلام « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه » وذلك اضعف الايمان » رواه مسلم وفي لفظ ليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل . وروى الترمذي عن رسول الله ﷺ انه قال « من احب الله

وابنض لله واعطى الله ومنع الله فقد استكمل الايمان . ومعناه والله اعلم ان الحب
 والبنض اصل حركة القلب وبذل المال ومنعه هو كمال ذلك فان المال آخر المتعلقات
 بالنفس والبدن متوسط بين القلب والمال فن كان اول امره وآخره كله لله كان
 الله الهه في كل شيء فلم يكن فيه شيء من الشرك وهو ارادة غير الله وقصده
 ورجاؤه فيكون مستكملا الايمان الى غير ذلك من الأحاديث الدالة على قوة
 الايمان وضعفه بحسب العمل . وسياأتي في كلام الشيخ رحمه الله في شأن الصعابة
 وحبه دين وايمان واحسان وبغضهم كفر ونفاق وطغيان فسمى حب الصعابة
 ايمانا وبغضهم كفرا وما اعجب ما اجاب به ابو العين الذهبي وغيره عن استدلالهم
 بحديث شعب الايمان المذكور وهو ان الراوي قال بضع وستون او بضع وسبعون
 فقد شهد الراوي بفعله نفسه حيث شك فقال بضع وستون او بضع وسبعون
 ولا يظن برسول الله ﷺ الشك في ذلك وان هذا الحديث مخالف للكتاب فظمن
 فيه بفعله الراوي ومخالفته الكتاب فاعطى الى هذا الظن ما اعجبه فان تردد الراوي
 بين الستين والسبعين لا يلزم منه عدم ضبطه مع ان البخاري رحمه الله انما رواه
 بضع وستون من غير شك . واما الظن بمخالفته الكتاب هين في الكتاب
 ما يدل على خلافه وانما فيه ما يدل على وفاقه وانما هذا الظن من ثمرة شؤم
 التقليد والتمسب وقالوا ايضا وهنا اصل آخر وهو ان القول قسمان قول
 القلب وهو الاعتقاد وقول اللسان وهو التكلم بكلمة الاسلام والعمل قسمان
 عمل القلب وهو نيته واخلاصه وعمل الجوارح فاذا زالت هذه الاربعة زال
 الايمان بكاله واذا زال تصديق القلب لم ينفع بقية الآخر فان تصديق القلب
 شرط في اعتبارها وكرنها نافعة واذا بق تصديق القلب وزال الباقي فهذا

موضع الحركة ولا شك انه يلزم من عدم طاعة الجوارح عدم طاعة القلب
اذ لو اطاع القلب واطاقت الجوارح واطاقت ويلزم من عدم طاعة القلب
واقتياده عدم التصديق المستلزم للطاعة قال عليه السلام « ان في الجسد مضغة اذا
صاحت صلح لها سائر الجسد واذا فسدت فسد لها سائر الجسد الا وهي القلب »
فمن صلح قلبه صلح جسده قطعا بخلاف العكس واما كونه يلزم من زوال جزئه
زوال كله فان اريد ان الهيئة الاجتماعية لم تبق مجتمعة كما كانت فسلم ولكن
لا يلزم من زوال بعضها زوال سائر الاجزاء فيزول عنه الكمال فقط والادلة
على زيادة الايمان وتقصاته من الكتاب والسنة والآثار السلفية
كثيرة جدا منها قوله تعالى ﴿ واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا ﴾
ويزيد الله الذين اهتدوا هدى - ويزداد الذين آمنوا ايمانا - هو الذي انزل
السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم - الذين قال لهم الناس
ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ﴿
وكيف يقال في هذه الآية والى قبلها ان الزيادة باعتبار زيادة المؤمن به فهل في قول
الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم زيادة مشروعة وهل في انزال السكينة في قلوب
المؤمنين زيادة مشروعة وانما أنزل الله السكينة في قلوب المؤمنين مرجعهم
من الحديبية ليزدادوا طمانينة و يقينا ويزيد ذلك قوله تعالى ﴿ هم نكفروا ﴾
يومئذ اقرب منهم للإيمان ﴿ وقال تعالى ﴿ واذا ما انزلت سورة فهم من يقول
ايكم زادة هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون
واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون ﴿
واما ما رواه الفقيه ابو الليث السمرقندي في تفسيره عند هذه الآية فقال

حدثنا محمد بن الفضل وابو القاسم الساباذي قالوا حدثنا قارس بن مردويه
قال حدثنا محمد بن الفضل بن المابد قال حدثنا يحيى بن عيسى قال حدثنا
ابو مطيع عن حماد بن سلمة عن ابي المهزم عن ابي هريرة قال جاء وفد ثقيف
الى رسول الله ﷺ فقالوا يا رسول الله الايمان يزيد وينقص فقال لا الايمان
مكمل في القلب زيادته ونقصانه كفر فقد سئل شيخنا الشيخ حماد الدين
ابن كثير رحمه الله عن هذا الحديث فاجاب بأن الاسناد من ابي الليث الى
ابي مطيع مجهولون لا يعرفون في شيء من كتب التواريخ المشهورة واما
ابو مطيع فهو الحكم بن عبد الله بن مسلمة البلخي ضعفه احمد بن حنبل ويحيى
ابن معين وعمر بن علي الفلاس والبخاري وابو داود والنسائي وابو حاتم
الرازي وابو حاتم محمد بن حبان البستي والعقيلي وابن عدي والدارقطني وغيرهم
واما ابو المهزم الراوي عن ابي هريرة فقد تصحف على الكاتب واسمه يزيد
ابن سفيان فقد ضعفه ايضا غير واحد وتركه شعبة بن الحجاج وقال النسائي
متروك وقد اتهمه شعبة بالوضع حيث قال لو اعطوه فلسطين لحشهم سبعين
حديثا وقد وصف النبي ﷺ النساء بنقصان العقل والدين . وقال ﷺ « لا يؤمن
احدكم حتى اكون احب اليه من ولده ووالده والناس اجمعين » والمراد نفي
الكمال ونظائره كثيرة وحديث شعب الايمان وحديث الشفاعة وانه يخرج
من النار من في قلبه ادنى ادنى مثقال ذرة من ايمان فكيف يقال بعد هذا
ان ايمان اهل السموات والارض سواء وانما التفاضل بينهم بيمان اخر غير
الايمان وكلام الصحابة رضي الله عنهم في هذا المعنى كثير ايضا . منه قول ابي
الدرداء رضي الله عنه من فقه المبد ان يتماهد ايمانه وما نقص منه ومن فقه

القيد ان يعلم ايزداد هوام ينقص وكان عمر رضي الله عنه يقول لاصحابه :
 هلموا نزداد إيماناً فيذكرون الله تعالى عز وجل . وكان أبو مسعود رضي الله
 عنه يقول في دعائه اللهم زدنا إيماناً و يقيناً وفقهاً . وكان معاذ بن جبل رضي الله
 عنه يقول لرجل اجلس بنا تؤمن ساعة ومثله عن عبد الله بن رواحة . وصح
 عن صهري بن يسر رضي الله عنه انه قال : ثلاث من كن فيه فقد استكمل الإيمان
 انصاف من نفسه والانفاق من اقراره وبذل السلام المأمور . ذكره البخاري رحمه
 الله في صحيحه وفي هذا القدر كفاية وبالله التوفيق . وأما كون عطف العمل
 على الإيمان يقتضي المغايرة فلا يكون العمل داخلاً في معنى الإيمان فلا شك
 ان الإيمان تارة يذكر مطلقاً عن العمل وعن الاسلام وتارة يقرن بالعمل
 الصالح وتارة يقرن باللام فالملفوظ مستلزم للاعمال . قال تعالى ﴿ انما المؤمنون ﴾
 الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴿ الآية ﴾ ﴿ انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ﴾
 ورسوله ثم لم يرتابوا ﴿ الآية ﴾ ﴿ ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما انزل اليه ﴾
 ما اتخذوهم أولياء ﴿ وقال ﷺ ﴾ لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن - الحديث
 لا تؤمنوا حتى تحابوا - من غشنا فليس منا - من حمل علينا السلاح فليس
 منا - وما ابعد قول من قال ان معنى قوله فليس منا اي فليس مثلنا فليت
 شعري فمن لم يمش يكون مثل النبي ﷺ واصحابه . وأما اذا عطف عليه العمل
 الصالح فاعلم ان عطف الشيء على الشيء يقتضي المغايرة بين المعطوف
 والمعطوف عليه مع الاشتراك في الحكم الذي ذكر لهما والمغايرة على مراتب
 أعلاها أن يكونا متباينين ليس احدهما هو الآخر ولا جزءا منه ولا بينهما
 تلازم لقوله تعالى ﴿ خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور - وانزل

التوراة والإنجيل ﴿ وهذا هو الغالب وبليه ان يكون بينهما تلازم كقوله تعالى ﴿ ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وانتم تعلمون - واطيعوا الله واطيعوا الرسول ﴾ (الثالث) عطف بمض الشئ عليه كقوله تعالى ﴿ حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى - من كان عدوا لله وملائكته وكتبه ورسله وجبريل وميكال - واخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ﴾ وفي مثل هذا وجهان (احدهما) ان يكون داخلا في الاول فيكون مذكورا مرتين (والثاني) ان عطفه عليه يقتضي انه ليس داخلا فيه هنا وان كان داخلا فيه منفردا كما قيل مثل ذلك في لفظ الفقراء والمساكين ونحوهما بتنوع دلالاته بالافراد والاقتران (الرابع) عطف الشئ على الشئ لاختلاف الصفتين كقوله تعالى ﴿ غافر الذنب وقابل التوب ﴾ وقد جاء في الشعر المطف لاختلاف اللفظ فقط كقوله : * فألئى قولها كذبا ومينا *

ومن الناس من زعم ان في القرآن من ذلك قوله تعالى ﴿ لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ﴾ والكلام على ذلك معروف في موضعه فاذا كان المطف في الكلام يكون على هذه الوجوه . نظرنا في كلام الشارح كيف ورد فيه الايمان فوجدناه اذا اطلق يراد به ما يراد بلفظ البر والتقوى والدين ودين الاسلام ذكر في اسباب النزول انهم سألوا عن الايمان فانزل الله هذه الآية ﴿ ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ﴾ الآيات . قال محمد ابن نصر حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ والملائي قالوا حدثنا السعدي عن القاسم . قال جاء رجل الى ابي ذر فسأله عن الايمان فقرا ﴿ ليس البر ان تولوا وجوهكم ﴾ الى آخر الآية فقال الرجل ليس من

هذاسألتك فقال جابر رجل الى النبي ﷺ فسأله عن الذي سألتني عنه فقرا عليه
الذي قرأت عليك فقال له الذي قلت لي فلما ابى ان يرضى قال ان المؤمن الذي
اذا عمل الحسنة سرته ورجا ثوابها واذا عمل السيئة ساءته وخاف عقابها وكذلك
اجاب جماعة من السلف بهذا الجواب . وفي الصحيح قوله لو فدعبد القيس آمركم
بالايمان بالله وحدما تدرون ما الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك
له وايقام الصلاة وابتاء الزكاة وان تؤدوا الخمس من المغنم . ومعلوم انه لم يرد
ان هذه الاعمال تكون ايمانا بالله بدون ايمان القلب لما قد اخبر في مواضع
انه لا بد من ايمان القلب فعمل ان هذه مع ايمان القلب هو الايمان وأي دليل
على ان الاعمال داخله في معنى الايمان فوق هذا الدليل فانه فسر الايمان
بالاعمال ولم يذكر التصديق للعلم بأن هذه الاعمال لا تنفد مع الجحود . وفي
السند عن أنس عن النبي ﷺ انه قال الاسلام علانية والايمان في القلب . وفي
هذا الحديث دليل على المغايرة بين الاسلام والايمان ويؤيده قوله وقد قال فيه
النبي ﷺ « هذا جبرائيل اتاكم يعلمكم دينكم » فجعل الدين هو الاسلام والايمان
والاحسان فتيين ان ديننا يجمع الثلاثة لكن هو درجات ثلاثة مسلم ثم مؤمن ثم
محسن والمراد بالايمان ما ذكر مع الاسلام قطعاً كما أنه أريد بالاحسان ما ذكر مع
الايمان والاسلام لان الاحسان يكون مجردا عن الايمان هذا محال . وهذا
كما قال تعالى ﴿ ثم اوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه
ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ﴾ . والمقتصد والسابق كلاهما
يدخل الجنة بلا عقوبة بخلاف الظالم لنفسه فانه ممرض للوميد وهكذا من
اتي بالاسلام اظهر مع التصديق بالقلب لكن لم يتم بما يجب عليه من الايمان

الباطن فانه معرض للوعيد فأما الاحسان فهو اعم من جهة نفسه وأخص من جهة أهله والايان أهم من جهة نفسه وأخص من جهة أهله من الاسلام فالاحسان يدخل فيه الايمان والايان يدخل فيه الاسلام والمحسنون أخص من المؤمنين والمؤمنون أخص من المسلمين وهذا كالرسالة والنبوة فالنبوة داخلة في الرسالة والرسالة اعم من جهة نفسها وأخص من جهة أهلها فكل رسول نبي ولا ينمكس . وقد صار الناس في معنى الاسلام على ثلاثة اقوال فطائفة جعلت الاسلام هو الكلمة وطائفة اجابوا بما اجاب به النبي ﷺ حين مثل عن الاسلام والايان حيث فسر الاسلام بالاعمال الظاهرة والايان بالايان بالاصول الخمسة . وطائفة جعلوا الاسلام مراداً للايمان وجعلوا معنى قول الرسول ﷺ ان الاسلام شهادة ان لا اله الا الله واقام الصلاة ، الحديث شحائر الاسلام والاصل عدم التقدير مع انهم قالوا : ان الايمان هو التصديق بالقلب ثم قالوا : الاسلام والايان شيء واحد فيكون الاسلام هو التصديق وهذا لم يقله احد من اهل اللغة وانما هو الاتقياء والطاعة وقد قال النبي ﷺ « اللهم لك اسلمت وبك آمنت » وفسر الاسلام بالاعمال الظاهرة والايان بالايان بالاصول الخمسة . فليس لنا اذا جمعنا بينهما ان نجيب بغير ما اجاب النبي ﷺ . واما اذا افرد اسم الايمان فانه يتضمن الاسلام واذا افرد الاسلام فقد يكون مع الاسلام مؤمناً بلا نزاع وهذا هو الواجب وهل يكون مسلماً ولا يقال له مؤمن وقد تقدم الكلام فيه . وكذلك هل يلتزم الاسلام الايمان فيه النزاع المذكور وانما وعد الله بالجنة في القرآن وبالنجاة من النار باسم الايمان كما قال تعالى ﴿ اَلَا اِنَّ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ وقال تعالى ﴿ سَابِقُوا

الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والارض اعدت للذين آمنوا
 بالله وورسوله . وأما اسم الاسلام مجردا فما علق به في القرآن دخول الجنة
 لكنه فرضه واخبر انه دينه الذي لا يقبل من احد سواه وبه بصت النبيين
 ﴿ ومن يتبع غير الاسلام دينافلن يقبل منه ﴾ فاخصل ان حالة اقتران الاسلام
 بالايان غير حالة افراد احدهما عن الآخر فقتل الاسلام من الايمان كاشهادتين
 احدهما من الاخرى فشهادة الرساله غير شهادة الوجدانية فهما شيثان في
 الاعيان واحدهما مرتبطة بالاخرى في المعنى والحكم كشيء واحد . كذلك
 الاسلام والايان لا ايمان لمن لا اسلام له ولا اسلام لمن لا ايمان اذ لا يخلو
 المؤمن من اسلام به يتحقق ايمانه ولا يخلو المسلم من ايمان به يصح اسلامه .
 ونظائر ذلك في كلام الله ورسوله وفي كلام الناس كثيرة اعني في الافراد والاقتران
 منها لفظ الكفر والنافق فلكفر اذا ذكر مفردا في وعيد الآخرة دخل
 فيه المنافقون كقوله تعالى ﴿ ومن يكفر بالايان فقط حبط عمله وهو في
 الآخرة من الخاسرين ﴾ ونظائره كثيرة . واذا قرن بينهما كان الكافر من
 اظهر كفره والنافق من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه وكذلك لفظ البر
 والتقوى . ولفظ الاعم والعدوان . ولفظ التوبة والاستغفار ولعظ الفقير
 والمسكين . وامثال ذلك ويشهد للفرق بين الاسلام والايان قوله تعالى
 ﴿ قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ﴾ الخ السورة وقد
 اعترض على هذا بان معنى الآية ﴿ قولوا اسلمنا ﴾ اتقدنا بظواهرنا فهم منافقون
 في الحقيقة وهذا احد قول المفسرين في هذه الآية الكريمة . وأجيب بالقول
 الآخر ورجع وهو انهم ليسوا بمؤمنين كاملي الايمان لانهم منافقون كانوا

الايان عن القتال والزاني والسارق ومن لا ايمان له ويؤيد هذا سياق الآية
 فان السورة من اولها الى هنا في النبي عن المعاصي . واحكام بعض المعصيات
 ونحو ذلك وليس فيها ذكر المنافقين . ثم قال بعد ذلك ﴿ وان تطيعوا الله
 ورسوله لا يلتكم من اعمالكم شيئا ﴾ ولو كانوا منافقين مانفعتهم الطاعة ثم
 قال ﴿ انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ﴾ الآية يعني والله
 اعلم ان المؤمنين الكاملي الايمان هم هؤلاء لانهم بل انهم متتف عنكم الايمان
 الكامل . يؤيد هذا انه امرهم او اذن لهم ان يقولوا اسلمنا والمنافق لا يقال له
 ذلك ولو كانوا منافقين لنفي عنهم الاسلام كما نفي عنهم الايمان ونهائم ان يمتوا
 باسلامهم فثبت لهم اسلاما ونهائم ان يمتوا به على رسوله ولو لم يكن اسلاما
 صحيحا قال : لم تسلموا بل انتم كاذبون كما كتبهم في قوله " نشهد انك لرسول
 الله والله اعلم بالصواب وينتفي بعد هذا التقدير والتفصيل دعوى الترادف
 وتشنيع من الزم بان الاسلام لو كان هو الامور الظاهرة لكان ينبغي ان لا
 يقابل بذلك ولا يقبل ايمان المخلص وهذا ظاهر الفساد فانه قد تقدم تفسير الايمان
 والاسلام بالشهادتين وغيرهما وان حالة الاقتران غير حالة الانفراد فانظر الى كلمة
 الشهادة فان النبي ﷺ قال « امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله »
 الحديث فلو قالوا : لا اله الا الله وانكروا الرسالة ما كانوا يستحقون العصمة
 بل لا بد ان يقولوا لا اله الا الله فائمين بحقها ولا يكون قائما بلا اله الا الله
 حق القيام الا من صدق بالرسالة وكذا من شهد ان محمدا رسول الله لا يكون
 قائما بهذه الشهادة حق القيام الا من صدق هذا الرسول في كل ما جاء به

فضممت التوحيد واذا ضمنت شهادة ان لا اله الا الله الى شهادة ان محمدا رسول الله كان المراد من شهادة ان لا اله الا الله اثبات التوحيد ومن شهادة ان محمدا رسول الله اثبات الرسالة كذلك الاسلام والايمان اذا قرن احدهما بالآخر كما في قوله تعالى ﴿ ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات ﴾ وقوله ﷺ « اللهم لك اسلمت وبك آمنت » كان المراد من احدهما غير المراد من الآخر . وكما قال ﷺ « الاسلام علانية والايمان في القلب واذا افرد احدهما شمل معنى الآخر وحكمه وكما في الفقير والمسكين ونظائره فان لفظي الفقير والمسكين اذا اجتماعا افترقا واذا افترقا اجتماعا فهل يقال في قوله تعالى ﴿ فاطعام عشرة مساكين ﴾ انه يعطى المقل دون المعدم او بالعكس . وكذا في قوله تعالى ﴿ وان تحفوها وتوتوها الفقراء فهو خير لكم ﴾ ويندفع ايضا تشنيع من قال ماحكم من آمن ولم يسلم او اسلم ولم يؤمن في الدنيا والآخرة فن اثبت لاحدهما حكما ليس بثابت للآخر ظهر بطلان قوله ويقال له في مقابلة تشنيعه انت تقول المسلم هو المؤمن والله تعالى يقول ﴿ ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات ﴾ فجعلهما غيرين وقد قيل لرسول الله ﷺ « مالك عن فلان والله اني لاراه مؤمنا قال او مسلما » قلنا ثلاثا فاثبت له الاسلام وتوقف في اسم الايمان فن قال هما سواء كان مخالفا والواجب رد موارد النزاع الى الله ورسوله وقد يترأى في بعض النصوص معارضة ولا معارضة بحمد الله تعالى ولكن الشأن في التوفيق وبالله التوفيق . واما الاحتجاج بقوله تعالى ﴿ فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ﴾ على ترادف الاسلام والايمان فلا حجة فيه لان البيت المخرج كانوا مؤمنين بالاسلام

والايمان ولا يلزم من الاتصاف بهما ترادفهما والظاهر ان هذه المعارضات لم تثبت عن ابي حنيفة رحمه الله وانما هي من الاصحاب فان غالبها ساقط لا يرتضيه ابو حنيفة وقد حكى الطحاوي حكاية ابي حنيفة مع حماد بن زيد وان حماد بن زيد لما روى له حديث ابي الاسلام افضل الى آخره قال له الاتراء يقول ابي الاسلام افضل قال الايمان ثم جمل الهجرة والجهاد من الايمان فسكت ابو حنيفة فقال بعض اصحابه الانجيبيه يا ابا حنيفة قال بما اجيبه وهو يحدثني بهذا عن رسول الله ﷺ . ومن ثمرات هذا الاختلاف مسألة الاستثناء في الايمان وهو ان يقول ابي الرجل انا مؤمن ان شاء الله والناس فيه على ثلاثة اقوال طرفان ووسط منهم من يوجبه ومنهم من يحرمه ومنهم من يحيزه باعتبار وينعمه باعتبار وهذا اصح الاقوال امان يوجبه فلم ماخذان (احدهما) ان الايمان هو مامات الانسان عليه والانسان انما يكون عند الله مؤمنا او كافرا باعتبار الموافاة وما سبق في علمه انه يكون عليه وما قبل ذلك لا عبرة به قالوا والايمان الذي يقبه الكفر فيموت صاحبه كافرا اي ليس بايمان كالصلاة التي افسدها صاحبها قبل الكمال والصيام الذي يفطر صاحبه قبل الغروب وهذا مأخذ كثير من الكلائية وغيرهم وعند هؤلاء ان الله يحب في الازل من كان كافرا اذا علم منه انه يموت مؤمنا فالصحابة مازالوا محبوبيين قبل اسلامهم وابليس ومن ارتد عن دينه مازال الله يبغضه وان كان لم يكفر بعد وليس هذا قول السلف ولا كان يقول بهذا من يستثنى من السلف في ايمانه وهو فاسد فان الله تعالى قال ﴿ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ فأخبر انه يحبهم ان اتبعوا الرسول فاتباع الرسول شرط المحبة والشروط يتأخر عن الشرط وغير

ذلك من الأدلة . ثم صار الى هذا القول طائفة غلوا فيه حتى صار الرجل منهم يستثنى في الاعمال الصالحة يقول صليت ان شاء الله ونحو ذلك يعني القبول . ثم صار كثير منهم يستثنون في كل شيء فيقول احدم هذا ثوب ان شاء الله هذا حبل ان شاء الله فاذا قيل لهم هذا لا شك فيه يقولون لكن اذا شاء الله ان يغيره غيره (الماخذ الثاني) ان الايمان المطلق يتضمن فعل ما امر الله به عبده كله وترك ما نهاه عنه كله فاذا قال الرجل انا مؤمن بهذا الاعتبار فقد شهد لنفسه انه من الابرار التقيين القائمين بجميع ما امروا به وترك كل ما هو عنه فيكون من اولياء الله المقربين وهذا من تزكية الانسان لنفسه ولو كانت هذه الشهادة صحيحة لكان ينبغي ان يشهد لنفسه بالجنة ان مات على هذه الحال وهذا مأخذ عامة السلف الذين كانوا يستثنون وان جوزوا ترك الاستثناء بمعنى آخر كما سنذكره ان شاء الله تعالى . ومحتجون ايضا بجواز الاستثناء فيما لا شك فيه كما قال تعالى ﴿ لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين ﴾ وقال ﷺ حين وقف على المقابر « وانا ان شاء الله بكم لاحقون » وقال ايضا « اني لارجو ان اكون اخشاكم لله » ونظائر هذا واما من يحرمه فكل من جعل الايمان شيئا واحدا فيقول انا اعلم اني مؤمن كما اعلم اني تكلمت بالشهادتين فقولني انا مؤمن كقولني انا مسلم . فن استثنى في ايمانه فهو شاك فيه وسموا الذين يستثنون في ايمانهم الشكاكة . واجابوا عن الاستثناء الذي في قوله تعالى ﴿ لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين ﴾ بانه يعود الى الامن والخوف فاما الدخول فلا شك فيه وقيل لتدخلن جميعكم او بعضكم لانه علم ان بعضهم يموت وفي كلا الجوابين نظر فاتهم وقموا فيما قروا منه فاما الامن والخوف

فقد اخبرناهم يدخلون آمنين مع علمه بذلك فلا شك في الدخول ولا في
الامن ولا في دخول الجميع أو البعض فان الله قد علم من يدخل فلا شك فيه
ايضا فكان قول ان شاء الله هنا تحقيقا للدخول كما يقول الرجل فيما عزم على
ان يفعله ولا محالة والله لا يفعل ان كذا ان شاء الله لا يقولها لشك في ارادته وعزمه
ولكن انما لا يبحث الخالف في مثل هذا اليقين لانه لا يجزم بمحصول مراده .
واجيب بجواب آخر لا بأس به وهو انه قال ذلك تعليما لنا كيف نستثنى اذا
اخبرنا عن مستقبل وفي كون هذا المعنى مرادا من النص ففيه نظرافته ماسبق
الكلام له الا ان يكون مرادا من اشارة النص . واجاب المخشري بجوابين
آخرين باطلين وهما ان يكون الملك قد قاله فثبت قرآنا او ان الرسول قاله
فمنع هذا المسكين يكون من القرآن ما هو غير كلام الله فيدخل في وعيد
من قال ان هذا الا قول البشر نسأل الله العافية . واما من يجوز الاستثناء
وتركه فهم اسعد بالدليل من الفريقين وخير الامور اوسطها فان اراد المستثنى
الشك في اصل ايمانه منع من الاستثناء وهذا مما لا خلاف فيه وان اراد انه
مؤمن من المؤمنين الذين وصفهم الله في قوله ﴿ انما المؤمنون الذين اذا ذكر
الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون
الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون - اولئك هم المؤمنون حقا لهم
درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم ﴾ وفي قوله تعالى ﴿ انما المؤمنون
الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل
الله اولئك هم الصادقون ﴾ فالاستثناء حينئذ جائز . وكذلك من استثنى واراد
عدم علمه بالعافية وكذلك من استثنى تعليقا للأمر بمشيئة الله لا شك في

إيمانه وهذا القول في القوة كما ترى قوله وجميع ما صرح عن رسول الله ﷺ من الشرع والبيان كله حق . يشير الشيخ رحمه الله بذلك الى الرد على الجهمية والمعتزلة والمعتزلة والرافضة القائلين بأن الاخبار قسمان متواتر واحاد فالتواتر وان كان قطعي السند لكنه غير قطعي الدلالة فان الادلة اللفظية لا تفيد اليقين . ولهذا قدحوا في دلالة القرآن على الصفات قلوا والاحاد لا تفيد العلم ولا يحتاج بها من جهة طريقها ولا من جهة متنها فسدوا على القلوب معرفة الرب تعالى واسمائه وصفاته وافعاله من جهة الرسول واحالوا الناس على قضايا وهمية ومقدمات خيالية سموها قواطع عقلية وبراهين يقينية وهي في التحقيق كسراب نقيصة بحسبه الظمان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عند فوفاه حسابه والله سريع الحساب أو كظلمات في بحر لحي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحب ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج يده لم يكد يراها ومن لم يحمل الله نورا قاله من نور . ومن العجب انهم قدموها على نصوص الوحي وعزلوا لأجابه النصوص فافقرت قلوبهم من الاهتداء بالنصوص ولم يظفروا بالمعقول الصحيحة المؤيدة بالفطرة السليمة والنصوص النبوية ولو حكموا نصوص الوحي افازوا بالمعقول الصحيح الموافق للفطرة السليمة ل كل فريق من ارباب البدع يمرض النصوص على بدعته وما ظنه معقولا فوافقوه حال انه محكم وقبله واخرج به وما خالعه قال انه متشابه ثم رده وسمى رده تعويضا او حرفه وسمى تحريفه تأويلا فذلك اشتد انكار اهل السنة عليهم وطريق اهل السنة ان لا يعملوا عن النص الصحيح ولا يعارضوه بمعقوله ولا قول فلان كما انه رايه الشيخ رحمه الله وكما قال البخاري رحمه الله سمعت الحميدي

يقول كنا عند الشامي رحمه الله فأتاه رجل فسأله عن مسألة فقال قضى فيها رسول الله ﷺ كذا وكذا فقال رجل للشامي ما تقول انت فقال سبحان الله تراني في كنيسة ، تراني في بيعة ، تراني على وسطي زنارا ، اقول لك قضى رسول الله ﷺ وأنت تقول ما تقول أنت ونظائر ذلك في كلام السلف كثير وقال تعالى ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم ﴾ وخبر الواحد اذا تلقى الامة بالقبول عملا به وتصديقا له يفيد العلم اليقيني عند جماهير الامة وهو احد قسمي التواتر ولم يكن بين سلف الامة في ذلك نزاع كخبر عمر بن الخطاب رضي الله عنه « انما الاعمال باليات » وخبر ابن عمر « نهى عن بيع الولاء وهبته » وخبر ابي هريرة « لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها » وكقوله « يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب » وامثال ذلك وهو ظهير خبر الذي اتى مسجد قباء وأخبر أن القبلة تمحوات الى الكعبة فاستداروا اليها . وكان رسول الله ﷺ يرسل رسله احادا ويرسل كتبه مع الاحاد ولم يكن المرسل اليهم يقولون لا تقبله لانه خبر واحد وقد قال تعالى ﴿ هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ﴾ فلا بد ان يحفظ الله حججه وينتاه على خلقه لئلا يبطل حججه وبيانه ولهذا فضح الله من كذب على رسوله في حياته وبعد وفاته وبين حاله للناس . قال سفيان ابن عيينة : ما ستر الله احدا يكذب في الحديث . وقال عبد الله ابن المبارك : لو لم رجل في البحر ان يكذب في الحديث لاصبح والناس يقولون فان كذاب وخبر الواحد وان كان يحتمل الصدق والكذب ولكن التفريق بين صحيح الاخبار وسقيمها لا يناله احد الا بعد ان يكون معظم اوقاته مشتغلا

بالحديث والبحث عن سيرة الرواة ليقف على احوالهم واقوالهم وشدة حذرهم
من الظنيان والزلل وكانوا يبحثوا لو قتلوا لم يسامحوا احدا في كلمة يتقوها على
رسول الله ﷺ ولا فعلوا هم بانفسهم ذلك . وقد قتلوا هذا الدين الينا كما قتل
اليهم فهم يذكرون الاسلام وعصاة الايمان وهم تقاد الاخبار وصيارفة الاحاديث
فاذا وقف المرء على هذا من شأنهم وعرف حالهم وخبر صدقهم وورعهم وامانتهم
ظهر له العلم فيما نقلوه ورووه ومن له عقل ومعرفة يعلم ان اهل الحديث لهم العلم
باحوال نبيهم وسيرته واخباره ما ليس لغيرهم به شعور فضلا ان يكون معلوما
لهم او مظنونا كما ان النحاة عندهم من اخبار سيبويه والخليل واقوالهما ما ليس عند
غيرهم وعند اطباء من كلام بقراط وجالينوس ما ليس عند غيرهم وكل ذي صنعة
هو اخبر بها من غيره فلوسألت البقال عن امر العطر او المطار عن البر ونحو ذلك
لمذلك جهلا كثيرا ولكن النفاة قد جعلوا قوله تعالى ﴿ ليس كمثل شيء ﴾
مستنداهم في رد الاحاديث الصحيحة فكل ما جاءهم حديث يخالف قواعدهم
وآراءهم وما وضعته خواطرهم وأفكارهم ردوه بليس كمثل شيء تابسا منهم
وتليسا على من هو اعلم قلبا منهم وتحريفا لمعنى الآية عن مواضعه ففهموا
من اخبار الائمة مات ما لم يرده الله ولا رسوله ولا فهمه احد من أئمة الاسلام
انه يقتضي اثباتها التمثيل بالمخلوقين ثم استدلوا على بطلان ذلك بليس كمثل
شيء تحريفا للنصين ويصنفون الكتب ويقولون هذا اصول دين الاسلام
الذي امر الله به وجاء من عنده ويقرأون كثيرا من القرآن ويفرضون معناه
الى الله تعالى من غير تدبر لمعناه الذي بينه الرسول واخبر انه معناه الذي اراده
الله . وقد ذم الله تعالى اهل الكتاب الاول على هذه الصفات الثلاث وقص

علينا ذلك من خبرهم لنعبر ونزجر عن مثل طريقهم . فقال تعالى ﴿ أفطمعون
 ان يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعدما
 عقلوهم وهم يعلمون ﴾ الى ان قال ﴿ ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا
 أماني وان هم الا يظنون ﴾ والاماني التلاوة المجردة ثم قال تعالى ﴿ فويل
 للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به
 ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما تكسبون ﴾ فذمهم على نسبة
 ما كتبوه الى الله وعلى اكتسابهم بذلك فكلا الوصفين ذمهم ان ينسب الى
 الله ما ليس عن عنده وان يأخذ بذلك عوضا من الدنيا مالا ورياسة . نسأل
 الله تعالى ان يعصمنا من الزلل في القول والعمل بمنه وكرمه . ويشير الشيخ
 رحمه الله بقوله من الشرع والبيان الى ان ماصح عن النبي ﷺ نوعان : شرع
 ابتدائي وبيان لما شرعه الله في كتابه العزيز وجميع ذلك حق واجب الاتباع
 وقوله واهله في اصله سواء والتفاضل بينهم بالحقيقة ومخالفة الهوى وملازمة
 الاولى . وفي بعض النسخ بالخشية والتقى بدل قوله بالحقيقة في العبارة
 الاولى يشير الى ان الكل مشتركون في اصل التصديق ولكن التصديق يكون
 بمضنه اقوى من بعض واثبت كما تقدم نظيره بقوة البصر وضعفه وفي العبارة
 الاخرى يشير الى ان التفاوت بين المؤمنين باعمال القلوب واما التصديق فلا
 تفاوت فيه والمعنى الاول اظهر قوة والله اعلم بالصواب قوله ﴿ والؤمنون
 كلهم اولياء الرحمن ﴾ قال تعالى ﴿ الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم
 يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ الآية الولي من الولاية بفتح الواو
 التي هي ضد العداوة وقد قرأ حمزة ما لكم من ولايتهم من شيء بكسر الواو

والباقيون بفتحها وقيل هما لفتان وقيل بالفتح للنصرة وبالكسر الامارة قال
 الزجاج وجاز الكسر لأن في تولي بعض القوم بعضا جنسا من الصناعة
 والعمل وكل ما كان كذلك مكسور مثل الخياطة ونحوها فالؤمنون اولياء
 الله والله تعالى وليهم قال الله تعالى ﴿الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات
 الى النور والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات﴾
 الآية وقال تعالى ﴿ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى
 لهم - والمؤمنون بعضهم اولياء بعض﴾ الآية وقال تعالى ﴿ان الذين آمنوا
 وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا
 اولئك بعضهم اولياء بعض﴾ الى آخر السورة وقال تعالى ﴿انما وليكم الله
 ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون
 ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون﴾ فهذه
 التصوص كلها ثبت فيها موالاته المؤمنين بعضهم لبعض وانهم اولياء الله وان
 الله وليهم ومولاهم فانه يتولى عباده المؤمنين فيحبهم ويحبونه ويرضى عنهم
 ويرضون عنه ومن عادى له وليا فقد بارزه بالحاربة وهذه الولاية من رحمته
 واحسانه ليست كولاية المخلوق المخلوق لحاجته اليه قال تعالى ﴿وقل الحمد
 لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن
 وكبره تكبرا﴾ فانه تعالى ليس له ولي من الدن بل الله العزة جيمعا خلاف
 الملوك وغيرهم ممن يتولاه لانه وحاجته الى ولي ينصره والولاية ايضا نظير
 الايمان فيكون مراد الشيخ ان اهبا في اصلها سواء وتكون كاملة وناقصة
 فالكاملة تكون للمؤمنين المتقين كما قال تعالى ﴿الا ان اولياء الله لاخوف

عليهم ولا هم يحزنون - الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة ﴿ فالذين آمنوا وكانوا يتقون منصورون على أنه صفة أولياء الله أو بدل منه أو بأضمار مدح أو مرفوع بأضمارهم أو خبر ثان لأن واجب فيه الجر بدلا من ضمير عليهم وعلى هذه الوجوه كلها فالولاية لمن كان من الذين آمنوا وكانوا يتقون وهم أهل الوعد المذكور في الآيات الثلاث وهي عبارة عن موافقة الولي الحميد في محابه ومساخطه ليست بكثرة صوم ولا صلاة ولا تعلق ولا رياضة وقيل الذين آمنوا مبتدأ والخبر لهم البشرى وهو بعيد قطع الجملة بما قبلها وانتشار نظم الآية وتجتمع في المؤمن ولاية من وجه وعداوة من وجه كما قد يكون فيه كفر وإيمان وشرك وتوحيد وتقوى وجفور ونفاق وإيمان وإن كان في هذا الأصل نزاع لفظي بين أهل السنة ونزاع معنوي بينهم وبين أهل البدع كما تقدم في الإيمان ولكن موافقة الشارع في اللفظ والمعنى أولى من موافقة في المعنى وحده قال تعالى ﴿ وما يؤمن أكثر بالله إلا وهم ﴾ شركون ﴿ وقال تعالى ﴿ قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ﴾ الآية . وقد تقدم الكلام على هذه الآية وأنهم ليسوا منافقين على أصح القولين وقال ﷺ « أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا خاصم فجر » وفي رواية « وإذا ائتمن خان » بدل « وإذا وعد أخلف » أخرجهما في الصحيحين وحديث « شعب الإيمان » تقدم . وقوله ﷺ « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان » فعمل أن من كان معه من الإيمان أقل القليل لم يخلد في النار وإن كان معه كثير من النفاق فهو يذهب في النار

على قدر مامعه من ذلك ثم يخرج من النار . فالطاعات من شعب الايمان والمعاصي
من شعب الكفر وان كان رأس شعب الكفر الجحود ورأس شعب الايمان
التصديق . واما ما يروى مرفوعا الى النبي ﷺ انه قال « ما من جماعة اجتمعت الا
وفيهم ولي لله لا هم يدرون به ولا هو يدري بنفسه » فلا أصل له وهو كلام باطل فان
الجماعة قد يكونون كفارا وقد يكونون فاسقا يتوتون على الفسق وأما اولياء الله
الكاملون فهم الموصوفون في قوله تعالى ﴿ اَلَا اِنَّ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾
الآية والتقوى هي المذكورة في قوله تعالى ﴿ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ ﴾ الى قوله ﴿ اُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا
وَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ وهم قسمان مقتصدون ومقربون فالمتقصدون الذين يتقربون
الى الله بالعرفان من اعمال القلوب والجوارح والسابقون الذين يتقربون الى
الله بالنوافل بعد الفرائض . كما في صحيح البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله ﷺ يقول الله تعالى « من عادى لي وليا فقد اذني بالمحاربة
وما تقرب الي عبدي بمثل اداء ما اقترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب الي
بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصره
ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ولئن سألني لأعطينه ولئن استعاذني
لأعيذه وما ترددت في شيء انا فاعله ترددي من قبض نفس عبدي المؤمن
يكره الموت واكره مساءته » والولي خلاف العدو وهو مشتق من الولاء وهو
الدنو والتقرب ^(١) فولي الله هو من والى الله بموافقته في محبوباته والتقرب اليه

(١) كذا بالأصل ولعله التقرب

بمرضاته وهؤلاء كما قال الله تعالى فيهم ﴿ ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ﴾ قال ابو ذر رضي الله عنه لما نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ يا ابا ذر لو عمل الناس بهذه الآية لكففتهم فالتقون يجعل الله لهم مخرجا مما ضاق على الناس ويرزقهم من حيث لا يحتسبون فيدفع الله عنهم المضار ويحلب لهم المنافع ويعطيهم الله اشياء يطول شرحها من المكاشفات والتأثيرات قوله ﴿ واكرمهم عند الله اطوعهم واتبهم للقرآن ﴾ اراد اكرم للؤمنين هو الاطوع لله والاتب للقرآن وهو الاتقي والاتقي هو الاكرم قال تعالى ﴿ ان اكرمكم عند الله اتقاكم ﴾ وفي السنن عن النبي ﷺ انه قال « لا فضل لعربي على عجمي ولا لمعجمي على عربي ولا لايبيض على اسود ولا لاسود على ايض الا بالتقوى الناس من آدم وادم من تراب » وبهذا الدليل يظهر ضعف تنازعهم في مسألة الفقير الصابر والغني الشاكر وترجيح احدهما على الآخر وان التحقيق ان التفضيل لا يرجع الى ذات الفقر والغنى وانما يرجع الى الاعمال والاحوال والحقائق فالمسئلة طسدة في نفسها . فان التفضيل عند الله بالتقوى وحقائق الايمان لا بفقر ولا غنى . ولهذا والله اعلم قال عمر رضي الله عنه اتقنى والفقر مطيتان لا ابالي ايها ركبت والفقر والغنى ابتلاء من الله تعالى لعبده كما قال تعالى ﴿ فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فاكرمه ونعمه فيقول ربي اكرمني ﴾ الآية فان استويا الفقير الصابر والغني الشاكر في التقوى استويا في الدرجة وان فضل احدهما فيها فهو الافضل عند الله فان الفقر والغنى لا يوزنان وانما يوزن الصبر والشكر ومنهم من احال المسئلة من وجه آخر وهو ان الايمان نصف صبر ونصف شكر فكل منهما لا بد له من صبر

وشكر وانما اخذ الناس فرعا من الصبر وفرعا من الشكر واخذوا في التراجع
فجردوا غنيا منفقاً متصدقاً باذلاً ماله في وجوه القرب شاكر الله عليه وفقيراً
متفرغاً لطاعة الله ولا ذاء المبادات صابراً على فقره . وحيثذ يقال ان اكماها
اطوعهما واتبعهما فان تساوا يتساوت درجتها والله اعلم . ولو صح التجريد لصح
ان يقال ايما افضل مصافي شاكر أو مرض صابراً ومطاع شاكر أو مهان صابر
وآمن شاكر أو خائف صابر ونحو ذلك قوله ﴿والإيمان هو الإيمان بالله

وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره وحلوه ومره
من الله تعالى﴾ تقدم ان هذه الخصال هي اصول الدين وبها اجاب النبي ﷺ
في حديث جبرائيل المشهور المتفق على صحته حين جاء الى النبي ﷺ على صورة
رجل اعرابي وسأله عن الاسلام فقال ان تشهد ان لا إله إلا الله وان محمداً
رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت
اليه سبيلاً . وسأله عن الإيمان فقال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره . وسأله عن الاحسان فقال ان تعبد
الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك . وقد ثبت ذلك في الصحيح عنه
ﷺ انه كان يقرأ في ركعتي الفجر تارة بصورتي الاخلاص ﴿قل يا أيها
الكافرون - وقل هو الله احد﴾ وتارة بآتي الإيمان والاسلام التي في سورة
البقرة ﴿قولوا آمنا بالله وما انزل الينا﴾ الآية والتي في آل عمران ﴿قل يا اهل
الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم﴾ الآية فسر ﷺ الإيمان في حديث
وفد عبد القيس المتفق على صحته حيث قال لهم «آمركم بالإيمان بالله وحده اتدرون
مالإيمان بالله وحده شهادة ان لا إله إلا الله وحده لا شريك له وإقام الصلاة

ولإتياء الزكاة وأن تؤدوا خمس ما غنتم . ومعلوم أنه لم يرد أن هذه الاعمال تكون
 إيماناً بالله بدون إيمان القلب لما قد أخبر في غير موضع أنه لا بد من إيمان القلب
 فعلم أن هذه مع إيمان القلب هو الإيمان وقد تقدم الكلام على هذا والكتاب
 والسنة مملوءان بما يدل على أن الرجل لا يثبت له حكم الإيمان إلا بالعمل مع
 التصديق وهذا أكثر من معنى الصلاة والزكاة فإن تلك إنما فسرتها السنة
 والإيمان بين معناه الكتاب والسنة . فمن الكتاب قوله تعالى ﴿ إنما المؤمنون ﴾
 الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴿ الآية . وقوله تعالى ﴿ إنما المؤمنون ﴾
 الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ﴿ الآية . وقوله تعالى ﴿ فلا وربك ﴾
 لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت
 ويسلموا تسليماً ﴿ ففني الإيمان حتى توجد هذه الغاية دل على أن هذه الغاية
 فرض على الناس فمن تركها كان من أهل الوعيد لم يكن قد اتى بالإيمان الواجب
 الذي وعد أهله بدخول الجنة بلا عذاب ولا يقال أن بين تفسير النبي ﷺ
 الإيمان في حديث جبرائيل وتفسيره إياه في حديث وفد عبد القيس معارضة
 لأنه فسر الإيمان في حديث جبرائيل بعد تفسير الإسلام فكان المعنى أنه
 الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر مع الأعمال التي ذكرها
 في تفسير الإسلام كما أن الإحسان متضمن للإيمان الذي قدم تفسيره قبل
 ذكره بخلاف حديث وفد عبد القيس لأنه فسرهُ ابتداءً لم يتقدم قبله تفسير
 الإسلام . ولكن هذا الجواب لا يتأتى على ما ذكره الشيخ رحمه الله من
 تفسير الإيمان في حديث وفد عبد القيس مشكل عليه وما يسأل عنه أنه إذا كان
 ما أوجبه الله من الأعمال الظاهرة أكثر من الخصال الخمس التي أجاب بها النبي

عليه السلام في حديث جبرائيل المذكور فلم قال ان الاسلام هذه انحصار الخمس .
وقد اجاب بعض الناس بان هذه اظهر شعائر الاسلام وأعظمها وبقيامه بها
يتم استسلامه وتركها لها يشمر بانحلال اقياده . والتحقق ان النبي صلى الله عليه وآله ذكر
الدين الذي هو استسلام العبد لربه مطلقا الذي يجب لله على عباده محضه على
الاعيان فيجب على كل من كان قادرا عليه ليعبد الله مخاصا له الدين وهذه هي
الخمسة وما سوى ذلك فاما يجب بأسباب مصالح فلايم وجوبها جميع الناس
بل اما ان يكون فرضا على الكفاية كالجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
وما يتبع ذلك من اماره وحكم وفتيا واقراء وتحديث وغير ذلك . وأما ما يجب
بسبب حق الادميين يختص به من وجب له وعليه وقد يسقط بأسقاطه من
قضاء الديون ورد الامانات والنصوب والاصناف من المظالم من الدماء
والاموال والامراض وحقوق الزوجة والاولاد وصلة الارحام ونحو ذلك فان
الواجب من ذلك على زيد غير الواجب على عمرو بخلاف صوم رمضان وحج
البيت والصلوات الخمس والزكاة فان الزكاة وان كانت مالياً فاتها واجبة لله والاصناف
الثمانية مصارفها . ولهذا وجبت فيها النية ولم يحز ان يفعلها الغير عنه بلا اذنه
ولم تطلب من الكفار وحقوق العباد لا يشترط لها النية ولو اداها غيره عنه بغير
اذنه برئت ذمته ويطالب بها الكفار وما يجب حقا لله تعالى كالكفارات
هو سبب من العبد وفيها معنى العقوبة ولهذا كان التكليف شرطا في الزكاة
فلا يجب على الصغير والمجنون عند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله تعالى لما عرف
في موضعه . وقوله والقدر خيره وشره حلوه وصره من الله تعالى تقدم قوله
عليه السلام في حديث جبرائيل « وتو من بالقدر خيره وشره » وقال تعالى ﴿ قل ان

يصيبنا إلا ما كتب الله لنا ﴿ وقال تعالى ﴿ ان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فالهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا - ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك ﴿ الآية فان قيل كيف وجه الجمع بين قوله كل من عند الله وبين قوله فمن نفسك قيل قوله كل من عند الله الخصب والجذب والنصر والهزيمة كلها من عند الله وقوله فمن نفسك أي ما اصابك من سيئة من الله فبذنب نفسك عقوبة لك كما قال تعالى ﴿ وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ﴿ يدل على ذلك ما روي عن ابن عباس رضي الله عنه انه قرأ ﴿ وما اصابك من سيئة فمن نفسك ﴿ وانا كتبتها عليك والمراد بالحسنة هنا النعمة وبالسيئة البلية في اصح الاقوال . وقد قيل الحسنة الطاعة والسيئة المعصية قيل الحسنة ما اصابه يوم بدر والسيئة ما اصابه يوم احد والقول الاول شامل لمعنى القول الثالث والمعنى الثاني ليس مراد ادون الاول قطعاً ولكن لا منافاة بين ان يكون سيئة العمل وسيئة الجزاء من نفسه مع ان الجميع مقدر فان المعصية الثانية قد تكون عقوبة الاولى فتكون من سيئات الجزاء مع انها من سيئات العمل والحسنة الثانية قد تكون من ثواب الاولى كما دل على ذلك الكتاب والسنة وليس للقدرة ان يحتجوا بقوله تعالى ﴿ فمن نفسك ﴿ فاتهم يقولون ان فعل المبد حسنة كان او سيئة فهو منه لا من الله والقرآن قد فرق بينهما ولم لا يفرقون ولانه قال تعالى ﴿ كل من عند الله ﴿ فجعل الحسنات من عند الله كما جعل السيئات من عند الله ولم لا يقولون بذلك في الاعمال بل في الجزاء وقوله بعد هذا ما اصابك من حسنة ومن سيئة مثل قوله وان تصبهم حسنة وان تصبهم سيئة وفرق سبحانه وتعالى

بين الحسنات التي هي النعم وبين السيئات التي هي المصائب فجعل هذه من الله
وهذه من نفس الانسان لان الحسنة مضافة الى الله اذ هو احسن بها من كل
وجه فوجه من اوجهها الا وهو يقتضي الاضافة اليه واما السيئة فهو انما
يخلقها الحكمة وهي باعتبار تلك الحكمة من احسانه فان الرب لا يفعل سيئة قط بل
فعله كله حسن وخير . ولهذا كان النبي ﷺ يقول في الاستفتاح « والخير
كله بيدك والشر ليس اليك » اي فالك لا تخلق شرا محض بل كل ما يخلق فيه
حكمة هو باعتبارها خير ولكن قد يكون فيه شر لبعض الناس فهذا شر
جزئي اضافي فاما شر كلي او شر مطلق فالرب سبحانه وتعالى منزّه عنه وهذا
هو الشر الذي ليس اليه ولهذا لا يضاف الشر اليه مفردا قط بل اما ان يدخل
في عموم المخلوقات كقوله تعالى ﴿ الله خالق كل شيء ﴾ - كل من عند الله ﴿ واما
ان يضاف الى السبب . كقوله من شر ما خلق واما ان يحذف فاعله كقول
الجن وانا لا ندرى اشر اريد بمن في الارض ام اراد بهم ربهم رشدا وليس اذا
خلق ما يتأذى به بعض الحيوان لا يكون فيه حكمة بل الله من الرحمة والحكمة
ما لا يقدر قدره الا الله تعالى وليس اذا وقع في المخلوقات ما هو شر جزئي
بالاضافة يكون شرا كلياً عاماً بل الامور العامة الكلية لا تكون الا خيراً او
مصلحة للعباد كالمطر العام وكارسالهم رسولا عاماً وهذا مما يقتضي انه لا يجوز
ان يؤيد كذاباً عليه بالمعجزات التي أيدها الصادقين فان هذا شر عام للناس
يضلهم فيفسد عليهم دينهم ودنياهم وأخراهم وليس هذا كالمالك الظالم والعدو
فان المالك الظالم لا بد ان يدفع الله به من الشر اكثر من ظلمه وقد قيل ستون سنة
بأمام ظالم خير من ليلة واحدة بلا امام واذا قدر كثرة ظلمه فذاك خير في الدين

كالمصائب تكون كفارة لذنوبهم ويثابون على الصبر عليه ويرجعون فيه الى الله
ويستغفرونه ويتوبون اليه وكذلك ما يسلط عليهم من العدوان . ولهذا قد
يمكن الله كثيرا من الملوك الظالمين مدة واما المتنبيون الكذابون فلا يطيل
تمكينهم بل لابد ان يهلكهم لان فسادهم عام في الدين والدنيا والآخرة قال
تعالى ﴿ ولو تقول علينا بعض الاطاول لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين ﴾
وفي قوله فنفسك من الفوائد ان العبد لا يطمئن الى نفسه ولا يسكن اليها
فان الشر كامن فيها لا يبيح الا منها ولا يشتغل بعلام الناس ولا ذمهم اذا أساوا
اليه فان ذلك من السيئات التي اصابته وهي انما اصابته بذنوبه فيرجع الى
الذنوب ويستعيز بالله من شر نفسه وسيئات عمله ويسأل الله ان يعينه على طاعته
فبذلك يحصل له كل خير ويتدفع عنه كل شر ولهذا كان انفع الدعاء واعظمه واحكمه
دعاء الفاتحة ﴿ اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب
عليهم ولا الضالين ﴾ فانه اذا هداه هذا الصراط اعانه على طاعته وترك معصيته فلم
يصبه شر لا في الدنيا ولا في الآخرة لكن الذنوب هي نوازم نفس الانسان وهو
محتاج الى الهدى كل لحظة وهو الى الهدى احوج منه الى الطعام والشراب ليس
كما يقوله بعض المفسرين انه قد هداه فلما اذا يسأل الهدى وان المراد التثبيت
او مزيد الهداية بل العبد يحتاج الى ان يعلمه الله ما يفعله من تفاصيل احواله والى
ما يتركه من تفاصيل الامور في كل يوم والى ان يلهمه ان يعمل ذلك فانه لا
يكفي مجرد علمه ان لم يجعله مريدا للعمل بما يعلمه والا كان العلم حجة عليه ولم
يكن مهتديا ومحتاج الى ان يجعله قاندا على العمل بتلك الارادة الصالحة فان
المجهول لنا من الحق اصناف المعلوم وما لا نريد فعله تهاونا وكسلا مثل ما نريده

او اكثر منه او دونه وما لا تقدر عليه مما نريده كذلك وما نعرف جلته ولا نهتدي لتفاصيله فأمر بفوت الحصر ونحن محتاجون الى الهداية التامة فن كملت له هذه الامور كان سؤاله سؤال تثيت وهي آخر الرتب وبعد ذلك كله هداية اخرى وهي الهداية الى طريق الجنة في الآخرة ولهذا كان الناس مأمورين بهذا الدعاء في كل صلاة لفرط حاجتهم اليه فليسوا الى شيء اجوح منهم الى هذا الدعاء فيجب ان يعلم ان الله بفضل رحمته جعل هذا الدعاء من اعظم الاسباب المقتضية للخير المانعة من الشر فقد بين القرآن ان السيئات من النفس وان كانت بقدر الله وان الحسنات كلها من الله تعالى واذا كان الامر كذلك وجب ان يشكر سبحانه وان يستغفره العبد من ذنوبه وان لا يتوكل الا عليه وحده فلا يأتي الحسنات الا هو واجب ذلك توحيد والتوكل عليه وحده والشكر له وحده والاستغفار من الذنوب وهذه الامور كان النبي ﷺ يجمعها في الصلاة كما ثبت عنه في الصحيح انه كان اذا رفع رأسه من الركوع يقول «ربنا لك الحمد هذا كثيرا طيبا مباركا فيه مل السموات ومل الأرض ومل ما شئت من شيء بعد اهل الثناء والمجد احق ما قاله العبد وكلنا لك عبد » فهذا حمد وهو شكر لله تعالى ويان ان حمله احق ما قاله العبد ثم يقول بعد ذلك «لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجبد منك الجبد » وهذا تحقيق لوحدانيته لتوحيد الروبية خلقا وقدر ا و بداية ونهاية هو المعطي المانع لا مانع لما اعطى ولا معطي لما منع وتوحيد الالهية شرطا وامرا ونهايا وان العباد وان كانوا يعطون جدا ملكا وعظمة وبختا ورياسة في الظاهر او في الباطن كاصحاب المكاشفات والتصرفات الخارقة فلا ينفع ذا الجبد منك

الجد اي لا ينجيه ولا يخلصه ولهذا قال لا ينفعه منك ولم يقل ولا ينفعه عندك
 لانه لو قيل ذلك اوم انه لا يتقرب به اليك لكن قد لا يضره فتضمن هذا الكلام
 تحقيق التوحيد او تحقيق قوله **ياك نعبد وياك نستعين** فانه لو قدر
 ان شيئا من الاسباب يكون مستقلا بالملطوب وانما يكون بمشيئة الله
 وتيسيره لكان الواجب أن لا يرجى الا الله ولا يتوكل الا عليه ولا يسأل الا
 هو ولا يستغاث الا به ولا يستعان الا هو فله الحمد واليه المشتكى وهو المستعان
 وبه المستغاث ولا حول ولا قوة الا بالله فكيف وليس شيء من الاسباب
 مستقلا بملطوب بل لابد من انضمام اسباب أخر اليه ولا بد ايضا من صرف
 الموانع والمعارضات عنه حتى يحصل المقصود فكل سبب فله شريك وله ضد
 فاذا لم يعاونه شريكه ولم ينصرف عنه ضده لم تحصل مشيئة فالطر وحده لا يثبت
 النبات الا بما ينضم اليه من الهواء والتراب وغير ذلك ثم الزرع لا يتم حتى
 تصرف عنه الآفات المفسدة له والطعام والشراب لا يغذي الا بما جعل في
 البدن من الاعضاء والقوى ومجموع ذلك لا يفيد ان لم تصرف عنه المفسدات
 والمخلوق الذي يعطيك او يتصرفك فهو مع ان الله يجعل فيه الارادة والقوة
 والفعل فلا يتم ما يفعله الا باسباب كثيرة خارجة عن قدرة تعاونه على مطلوبه
 ولو كان ملكا مطاعا ولا بد ان يصرف عنه الاسباب المتعاونة الى ما يعارضها
 ويانها فلا يتم المطلوب الا بوجود المقتضى وعدم المانع وكل سبب معين فائما
 هو جزء من المقتضى فليس في الوجود شيء واحد هو مقتضى تام وان سمي
 مقتضيا وسمي سائر ما يعينه شروطا فهذا نزاع لفظي واما ان يكون في
 المخلوقات علة تامة تستلزم معلولها فهذا باطل ومن عرف هذا حق المعرفة

افتتح له باب توحيد الله وعلم انه لا يستحق ان يسأل غيره فضلا عن ان يعبد
 غيره ولا يتوكل على غيره ولا يرجي غيره قوله ﴿ونحن مؤمنون بذلك كله لا نفرق
 بين احد من رسله ونصدقهم كلهم على ما جاؤا به﴾ الاشارة بذلك الى ما تقدم مما
 يجب الايمان به تفصيلا وقوله ﴿لا نفرق بين احد من رسله﴾ الى آخر كلامه اي لا
 نفرق بينهم بأن تؤمن ببعض ونكفر ببعض بل تؤمن بهم ونصدقهم كلهم فان من
 آمن ببعض وكفر ببعض كافر بالكل حال تعالى ﴿ويقولون تؤمن ببعض
 ونكفر ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك هم الكافرون
 حقا﴾ فان المعنى الذي لا جله امن بمن آمن منهم موجود في الذي لم يؤمنوا
 به وذلك الرسول الذي آمن به قد جاء بتصديق بقية المرسلين فاذا لم يؤمن
 ببعض المرسلين كان كافرا بمن في زعمه انه يؤمن به لان ذلك الرسول قد جاء
 بتصديق المرسلين كلهم فكان كافرا حقا وهو يظن انه مؤمن فكان من الاخسرين
 اعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا .
 قوله ﴿واهل الكباثر من امة محمد ﷺ في النار لا يخلدون اذا ماتوا وهم
 موحدون وان لم يكونوا تائبين بعد ان لقوا الله عارفين وهم في مشيئته وحكمه
 ان شاء غفر لهم وعفا عنهم بفضلهم كما ذكر عز وجل في كتابه ﴿ ويغفر ما دون
 ذلك لمن يشاء﴾ وان شاء عذبهم في النار بعدله ثم يخرجهم منها برحمته وشفاعة
 الشافعين من اهل طاعته ثم يبعثهم الى جنته ذلك بان الله تعالى مولى اهل معرفته
 ولم يجعلهم في الدارين كاهل نكرته الذين خابوا من هدايته ولم ينالوا من ولايته
 اللهم باولي الاسلام واهله ثبتنا على الاسلام حتى نلقاك به ﴿ فقوله واهل
 الكباثر من امة محمد ﷺ في النار لا يخلدون اذا ماتوا وهم موحدون رد لقول

الخوارج والمعتزلة القائلين بتخايد اهل الكبار في النار لكن الخوارج يقولون يتكفرون والمعتزلة بخروجهم من الايمان لابدخولهم في الكفر بل لهم منزلة بين منزلتين كما تقدم عند الكلام على قول الشيخ رحمه الله ولا تكفر احدا من اهل القبلة بذنب ما لم يستعله . وقوله واهل الكبار من امة محمد تخصيصه امة محمد يفهم منه ان اهل الكبار من امة غير محمد عليه السلام قبل نسخ تلك الشرائع حكمهم مخالف لاهل الكبار من امة محمد وفي ذلك نظر فان النبي عليه السلام اخبر انه يخرج من النار من كان في قلبه ذرة من ايمان ولم يخص امته بذلك بل ذكر الايمان مطلقا فتأمل وليس في بعض النسخ ذكر الامة وقوله في النار معمول لقوله لا يخلدون وانما قدمه لاجل السجعة لان يكون في النار خبر لقوله واهل الكبار كما قلناه بعض الشارحين واختلف العلماء في الكبار على افعال فليل سبعة وقيل سبعة عشر وقيل ما اتفقت الشرائع على تحريمه وقيل ما يسد باب المعرفة بالله وقيل ذهاب الاموال والابدان وقيل سميت كبار بالنسبة والاضافة الى ما دونها وقيل لاتعلم اصلا وانها اخفيت كليله القدر وقيل انها الى السبعين اقرب وقيل كل مانع الله عنه فهو كبيرة وقيل انها ما يترتب عاها حد او توعدها بالناار او اللعنة او الغضب وهذا امثل الاقوال . واختلفت عبارات السلف في تعريف الصغار منهم من قال : الصغير مادون الحدين : حد الدنيا وحد الآخرة . ومنهم من قال : كل ذنب ختم بلعنة او غضب او نار . ومنهم من قال : الصغيرة ما ليس فيها حد في الدنيا ولا وعيد في الآخرة والمراد بالوعيد الوعيد الخاص بالنار او اللعنة او الغضب فان الوعيد الخاص في الآخرة كالمقوبة الخاصة في الدنيا اعني المقدرة بالتنزيير في الدنيا

نظير الوعيد بغير النار او اللعنة او الغضب وهذا الضابط يسلم من القوادح
الواردة على غيره فانه يدخل فيه كل ما يثبت بالنص انه كبيرة كالشرك والقتل
والزنا والسحر وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات ونحو ذلك كالفرار من
الزحف وأكل مال اليتيم وكل الربا ودقوق الوالدين واليمين الغموس وشهادة
الزور وامثال ذلك وترجيح هذا القول من وجوه . (احدها) انه هو المأثور
عن السلف كان عباس وان عينة وان حنبل وغيرهم . (الثاني) ان الله تعالى
قال ﴿ ان تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا
كراما ﴾ فلا يستحق هذا الوعد الكريم من اوعد بغضب الله ولعنته وناره وكذلك
من استحق ان يقام عليه الحد لم تكن سيئاته مكفرة عنه باجتناب الكبائر .
(الثالث) ان هذا الضابط مرجه الى ما ذكره الله ورسوله من الذنوب فهو حد
متناهي من خطاب الشارع . (الرابع) ان هذا الضابط يمكن الفرق بين الكبائر
والصغائر بخلاف تلك الاقوال فان من قال سبع أو سبعة عشر او الى السبعين اقرب
بمجرد دعوى . ومن قال ما تنقض الشرائع على تحريمه دون ما اختلفت فيه يقتضي
ان شرب الخمر والفرار من الزحف والتزوج بيمض المحارم والمحرم بالرضاعة
والعهرية ونحو ذلك ليس من الكبائر وان الحبة من مال اليتيم والسرقة لها
والكذبة الواحدة الخفيفة ونحو ذلك من الكبائر وهذا فاسد ومن قال ما
سد باب المعرفة بالله او ذهاب الاموال والابدان يقتضي ان شرب الخمر
واكل الخنزير والميتة والدم وقذف المحصنات ليس من الكبائر وهذا فاسد
ومن قال انها سميت كبائر بالنسبة الى ما دونها او كل ما نهى الله عنه فهو
كبيرة تقتضي ان الذنوب في نفسها لا تنقسم الى صغائر وكبائر وهذا فاسد

لأنه خلاف النصوص الدالة على تقسيم الذنوب الى صغائر وكبائر ومن قال
 انها لا تعلم اصلا او انها مبہمة فاما اخبر عن نفسه انه لا يعلمها فلا يمتنع ان
 يكون قد علمها غيره والله اعلم . وقوله وان لم يكونوا تائبين لأن التوبة
 لا خلاف انها تمحو الذنوب وانما الخلاف في غير التائب . وقوله بعد ان
 لقوا الله تعالى عارفين لو قال مؤمنين بدل قوله عارفين كان اولي لأن من
 عرف الله ولم يؤمن به فهو كافر وانما اكتفى بالمعرفة وحدها الجهم وقوله
 مردود باطل كما تقدم فان ابليس عارف بربه قال رب فانظرني الى يوم يمشون
 قال فبعتك لاغوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين وكذلك فرعون
 واكثر الكافرين قال تعالى ﴿ ولئن سألتهم من خلق السموات والارض
 ليقولن الله - قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله ﴾
 الى غير ذلك من الآيات الدالة على هذا المعنى . وكان الشيخ رحمه الله اراد
 المعرفة السكاملة المستلزمة للاهتداء التي يشر اليها اهل الطريقة وحاشا أولئك
 ان يكونوا من اهل الكبائر بل هم سادات الناس وخاصتهم . وقوله وعم في
 مشيئة الله وحكمه ان شاء غفر لهم وعفاه عنهم بفضل الى آخر كلامه فصل الله
 تعالى بين الشرك وغيره لأن الشرك اكبر الكبائر كما قال ﷺ واخبر الله
 تعالى ان الشرك غير مغفور وعلق غفران ما دونه بالمشيئة والجايز يعلق
 بالمشيئة دون الممتنع ولو كان السكل سواء لما كان للتفصيل معنى ولانه علق
 هذا الغفران بالمشيئة وغفران الكبائر والصغائر بعد التوبة مقطوع به غير
 معلق بالمشيئة كما قال تعالى ﴿ قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا
 من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم ﴾ فوجب ان

يكون الغفران المعلق بالمشيئة هو غفران الذنوب سوى الشرك بالله قبل التوبة . وقوله ذلك بأن الله مولى اهل معرفته فيه مواخذة لطيفة كما تقدم وقوله اللهم يا ولي الاسلام واهله مسكنا بالاسلام وفي نسخة ثبتنا على الاسلام حتى نلقاك به . روي شيخ الاسلام ابو اسمعيل الانصاري في كتابه الفاروق بسنده عن انس رضي الله عنه قال كان من دعاء رسول الله ﷺ يقول « يا ولي الاسلام واهله مسكني بالاسلام حتى القاك عليه » ومناسبة ختم الكلام المتقدم بهذا الدعاء ظاهرة . وبمثل هذا الدعاء دعاء يوسف الصديق صلوات الله عليه حيث قال رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت ولي في الدنيا والآخرة توفني مسلما والحقني بالصالحين وبه دعاء السحرة الذين كانوا اول مؤمن بموسى صلوات الله على نبينا وعليه حيث قالوا ربنا افرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين . ومن استدل بهاتين الآيتين على جواز تمنى الموت فلا دليل له فيه فان الدعاء انما هو بالموت على الاسلام لا بمطلق الموت ولا بالموت الآن والفرق ظاهر قوله ﷺ ونرى الصلاة خلف كل بر وفاجر من اهل القبلة وعلى من مات منهم ﷺ قال ﷺ « صلوا خلف

كل بر وفاجر » رواه مكحول عن ابي هريرة رضي الله عنه واخرجه الدارقطني وقال مكحول لم يلق ابا هريرة وفي اسناده معاوية بن صالح متكلم فيه وقد احتج به مسلم في صحيحه . وخرج له الدارقطني ايضا وابو داود عن مكحول عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « الصلاة واجبة عليكم مع كل مسلم بر وان هو عمل بالكبائر والجهاد واجب مع كل امير بر او فاجر عمل بالكبائر . وفي صحيح البخاري ان عبد الله بن عمر رضي الله عنه كان

يصلي خلف الحجاج بن يوسف الثقفي وكذا أنس بن مالك وكان الحجاج فاسقا ظالما
وفي صحيحه أيضا أن النبي ﷺ قال « يصلون لكم فان اصابوا فلكم ولهم وان أخطأوا
فلكم وعليهم » وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « صلوا
خلف من قال لا إله الا الله وصلوا على من مات من اهل لا إله الا الله » أخرجه الدار
قطني من طرق وضعها . اعلم رحمك الله وايانا انه يجوز للرجل ان يصلي خلف من
لم يعلم منه بدعة ولا فسقا باتفاق الأئمة وليس من شرط الاتمام ان يعلم المأموم
اعتقاد امامه ولا ان يمتحنه فيقول ما ذا تعتقد بل يصلي خلف المستور الحال
ولو صلى خلف مبتدع يدعو الى بدعته او فاسق ظاهر الفسق وهو الامام
الرايب الذي لا يمكنه الصلاة الا خلفه كامام الجمعة والعيدين والامام في صلاة
الحج بعرفة ونحو ذلك فان المأموم يصلي خلفه عند عامة السلف والخلف ومن
ترك الجمعة والجماعة خلف الامام الفاجر فهو مبتدع عند اكثر العلماء والصحيح
انه يصلها ولا يعيدها فان الصحابة رضي الله عنهم كانوا يصلون الجمعة والجماعة
خلف الأئمة الذنبار ولا يعيدون كما كان عبد الله بن عمر يصلي خلف الحجاج
ابن يوسف . وكذلك أنس رضي الله عنه كما تقدم وكذلك عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه وغيره يصلون خلف الوليد بن عقبة بن ابي معيط وكان يشرب
الخمر حتى انه صلى بهم الصبح مرة اربما ثم قال ازيدكم فقال له ابن مسعود ما زلنا
ملك منذ اليوم في زيادة وفي الصحيح ان عثمان بن عفان رضي الله عنه لما
حضر صلى بالناس شخص فسأل سائل عثمان انك امام عامة وهذا الذي صلى
بالناس امام فتنة فقال يا ابن اخي ان الصلاة من احسن ما يعمل الناس فاذا أحسنوا
فأحسن معهم واذا اساءوا فاجتنب اساءتهم والفاسق والمبتدع صلواته في نفسها

مخيفة فاذا صلى المأموم خلفه لم تبطل صلاته لكن انما كره من كره الصلاة خلفه لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب . ومن ذلك ان من اظهر بدعة وجورا لا يرتب اماماً للمسلمين فانه يستحق التعزير حتى يتوب فاذا امكن هجره حتى يتوب كان حسناً واذا كان بعض الناس اذا ترك الصلاة خلفه وصلى خلف غيره اثر ذلك في انكار المنكر حتى يتوب او يعزل او ينتهي الناس عن مثل ذنبه قتل هذا اذا ترك الصلاة خلفه كان في ذلك مصلحة شرعية ولم يفوت المأموم الجمعة ولا جماعة وأما اذا كان ترك الصلاة خلفه يفوت المأموم الجمعة والجماعة فهنا لا يترك الصلاة خلفه الا مبتدع يخالف بالصحابة رضي الله عنهم وكذلك اذا كان الإمام قد رتب له ولاية الامور ليس في ترك الصلاة خلفه مصلحة شرعية فهنا لا يترك الصلاة خلفه بل الصلاة خلف الافضل أفضل فاذا امكن الانسان ان لا يقدم مظهراً للمنكر في الامامة وجب عليه ذلك لكن اذا ولاء غيره ولم يمكنه صرفه عن الامامة او كان لا يتمكن من صرفه عن الامامة الا بشر اعظم ضرراً من ضرر ما اظهر من المنكر فلا يجوز دفع الفساد القليل بالفساد الكثير ولا دفع اخف الضررين بحصول اعظمهما فان الشرائع جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها وتعطيل المفاسد وتقليلها بحسب الامكان فتفويت الجمع والجماعات اعظم فساداً من الاقتداء فيها بالامام الفاجر لاسبابها اذا كان التخلف عنها لا يدفع جوراً فيبقى تعطيل المصاحبة الشرعية بدون دفع تلك المفسدة . واما اذا امكن فعل الجمعة والجماعة خلف البر فهذا اولى من فعلها خلف الفاجر . وحيث ان ذلك صلى خلف الفاجر من غير عذر فهو موضع اجتهاد العلماء منهم من قال يعيد ومنهم من قال لا يعيد

وموضع بسطة ذلك في كتب الفروع . واما الامام اذا نسي او اخطأ ولم يعلم
 المأموم بحاله فلا اعادة على المأموم للعديد المتقدم . وقد صلى عمر رضي الله
 عنه وغيره وهو جنب ناسيا لجنبه فاعاد الصلاة ولم يأمر المأمومين بالاعادة
 ولو علم أن امامه بمدفراغه كان على غير طهارة اعاد عند أبي حنيفة خلافا لما كان
 والشافعي واحدا في المشهور عنه وكذلك لو فعل الامام ما لا يسوغ عند المأموم
 وفيه تفاصيل موضعها كتب الفروع . ولو علم أن امامه يصلي على غير وضوء
 فليس له أن يصلي خلفه لانه لا عب وليس بمصل وقد دلت نصوص الكتاب
 والسنة واجماع سلف الامة ان ولي الامر وامام الصلاة والحاكم وامير الحرب
 وعامل الصدقة يطاع في مواضع الاجتهاد وليس عليه ان يطيع اتباعه في موارد
 الاجتهاد بل عليهم طاعته في ذلك وترك رأيهم لرأيه فان مصالحة الجماعة
 والائتلاف ومفسدة الفرقة والاختلاف اعظم من امر المسائل الجزئية . ولهذا
 لم يجوز الحكم ان ينقض بعضهم حكم بعض والصواب المقطوع به صحة صلاة
 بعض هؤلاء خلف بعض . ويروى عن أبي يوسف انه لما حج مع هرون الرشيد
 فاحتجهم الخليفة وافتاه مالك بانه لا يتوضأ وصلى بالناس فقيل لأبي يوسف
 أصليت خلفه قال : سبحان الله امير المؤمنين يريد بذلك ان ترك الصلاة خاف
 ولالة الامور من فعل اهل البدع . وحديث أبي هريرة الذي رواه البخاري
 ان رسول الله ﷺ قال « يصلون لكم فان اصابوا فلكم ولهم وان اخطوا
 فلكم وعليهم » من صحيحه . يح في ان الامام اذا اخطأ تخطأ عليه لاعلى المأموم
 والمجتهد غاية انه اخطأ بترك واجب اعتقد انه ليس واجبا او فعل محظورا
 اعتقد انه ليس محظورا ولا يحل لمن يؤمن بالله واليوم الآخر ان يخاف هذا الحديث

الصرح الصحيح بعد ان يبلغه وهو حجة على من يطلق من الحنفية والشافعية والحنبلية ان الامام اذا ترك ما يستعد للأوموم وجوبه لم يصح اقتداؤه به فان الاجتماع والائتلاف مما يجب رعايته وترك الخلاف المفضي الى الفساد . وقوله وعلى من مات منهم اي ونرى الصلاة على من مات من الابرار والنجار وان كان يستحي من هذا العموم البغاة وقطاع الطريق وكذا قاتل نفسه خلافا لابي يوسف لا الشهيد خلافا لمالك والشافعي رحمه الله على ما عرف في موضعه لكن الشيخ انما ساق هذا لبيان اننا لا نترك الصلاة على من مات من اهل البدع والفجور لا للموم الكلي ولكن الكلام لاهل الاسلام قسمان : اما مؤمن واما منافق فن علم نفاقه لم تجز الصلاة عليه والاستغفار له ومن لم يعلم ذلك منه صلى عليه فاذا علم شخص نفاق شخص لم يصل هو عليه وصلى عليه من لم يعلم نفاقه وكان ممر رضي الله عنه لا يصل على من لم يصل عليه حذيفة لانه كان في غزوة تبوك قد عرف المنافقين وقد نهى الله سبحانه وتعالى رسوله ﷺ عن الصلاة على المنافقين وأخبر انه لا يغفر لهم باستغفاره وعلى ذلك بكفرهم بالله ورسوله فن كان مؤمنا بالله ورسوله لم ينه عن الصلاة عليه ولو كان له من الذنوب الاعتقادية البدعية او العملية الفجورية ماله بل قد امره الله تعالى بالاستغفار للمؤمنين فقال تعالى ﴿ فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك والمؤمنين والمؤمنات ﴾ فالتوحيد اصل الدين والاستغفار له وللمؤمنين كماله فالدعاء لهم بالمغفرة والرحمة وسائر الخيرات اما واجب واما مستحب وهو على نوعين عام وخاص اما العام فظاهر كما في هذه الآية واما الدعاء الخاص فالصلاة على الميت فاما من مؤمن يموت الا وقد امر المؤمنين ان يصلوا عليه

صلاة الجنائز ومأمورون في صلاتهم عليه ان يدعوا له . كما روى ابو داود وابن ماجه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « اذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء » . قوله ولا تنزل احدا منهم الجنة ولا تاروا يريد انا لا نقول عن احد معين من اهل القبلة انه من اهل الجنة او من اهل النار الا من اخبر الصادق ﷺ انه من اهل الجنة كالمشقة رضي الله عنهم وان كنا نقول انه لا بد ان يدخل النار من اهل الكبار من يشاء الله ادخاله النار ثم يخرج منها بشفاعتنا لشفيعين ولكننا نقف في الشخص المعين فلا نشهد له بجنة ولا نار الا عن علم لان الحقيقة باطنة ومأمات عليه لا نحيط به لكن نرجو للمحسنين ونخاف على المسيء . والسلف في الشهادة بالجنة ثلاثة اقوال (احدها) ان لا يشهد لاحد الا للأنبياء وهذا ينقل عن محمد بن الحنفية والادواعي (والثاني) انه يشهد بالجنة لكل مؤمن جاء فيه النص وهذا قول كثير من العلماء واهل الحديث (والثالث) انه شهد بالجنة هؤلاء ولمن شهد له المؤمنون كما في الصحيحين « انه مر بجنازة فائتوا عليها بخير فقال النبي ﷺ وجبت ومر بأخرى فائتني عليها بشر فقال وجبت » وفي رواية كرر وجبت ثلاث مرات فقال عمر يا رسول الله ما وجبت فقال رسول الله ﷺ « هذا اثنتيم عليه خيرا وجبت له الجنة وهذا اثنتيم عليه شرا وجبت له النار انتم شهداء الله في الأرض » وقال ﷺ « نوشكوا ان تعلموا اهل الجنة من اهل النار » قالوا يا رسول الله قال « بالثناء الحسن والثناء السيء » فاخبر ان ذلك مما يعلم به اهل الجنة واهل النار قوله ولا تشهد عليهم بكفر ولا بشرى ولا بنفاق ما لم يظهر منهم شيء من ذلك ونذر سرائرهم الى الله تعالى لانا قد امرنا بالحكم بالظاهر ونهيتم عن الظن

واتباع ما ليس لنا به علم قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا مِنْ قَوْمٍ﴾
 الآية وقال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنْ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ
 آنَمٌ﴾ وقال تعالى ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ
 أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ قوله ﴿وَلَا نَرَى﴾ على أحد من أمة محمد ﷺ إلا من
 وجب عليه السيف ﴿فِي الصَّحِيحِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ « لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ
 مُسَلِّمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ الثَّيِّبُ الزَّوَانِي
 وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمَفَارِقُ الْجَمَاعَةِ » قَوْلُهُ ﴿وَلَا نَرَى الْخُرُوجَ عَلَى
 أَمْتِنَا وَوَلَاةَ أُمُورِنَا وَإِنْ جَارُوا وَلَا نَدْعُوا عَلَيْهِمْ وَلَا نَنْزِعُ يَدًا مِنْ طَاعَتِهِمْ
 وَنَرَى طَاعَتَهُمْ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ فَرِيضَةً مَا لَمْ يَأْمُرُوا بِمَعْصِيَةٍ وَنَدْعُوا لَهُمْ
 بِالصَّلَاحِ وَالْعَاقَاةِ ﴾ ش . قَالَ تَعَالَى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
 الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ وَفِي الصَّحِيحِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ « مَنْ أَطَاعَنِي
 فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَا اللَّهَ وَمَنْ يَطْعُ الْأَمِيرَ فَقَدْ أَطَاعَنِي وَمَنْ
 عَصَى الْأَمِيرَ فَقَدْ عَصَانِي » وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « أَنْ خَلْبِلِي أَوْصَانِي أَنْ
 أَسْمَعَ وَأَطِيعَ وَإِنْ كَانَ عَبْدًا حَبَشِيًّا مَجْدَحِ الْأَطْرَافِ » وَعِنْدَ الْبُخَارِيِّ وَلَوْ الْحَبَشِيُّ
 كَانَ رَأْسَهُ زَيْبَةً . وَفِي الصَّحِيحَيْنِ أَيْضًا « عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ فِيمَا
 أَحَبَّ وَكَرِهَ إِلَّا أَنْ يَأْمُرَ بِمَعْصِيَةٍ فَإِنْ أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ » وَعَنْ حَذِيفَةَ
 ابْنِ الْيَمَانِ قَالَ كَانَ النَّاسُ يَسْتَلُونُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْخَيْرِ وَكَانَتْ أَسْأَلُ عَنِ الشَّرِّ
 خُفَافَةً أَنْ يَدْرِكَنِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا كُنَّا فِي جَاهِلِيَّةٍ وَشَرَّ جَاهِلِيَّةٍ اللَّهُ يَهْدِي الْخَيْرَ
 فَهَلْ يَهْدِي هَذَا الْخَيْرَ مِنْ شَرِّ فَقَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ هَلْ يَهْدِي ذَلِكَ الشَّرَّ مِنْ خَيْرٍ قَالَ نَعَمْ

(١) كَذَا بِالْأَصْلِ وَلَعَلَّ الْقَتْلَ عَلَى أَحَدِ الْخُ

وفيه دخن قال قلت وما دخته قال « قوم يستنون بغير سنني ويهتدون بغير هديني يعرف منهم وينكر » فقلت هل بعد ذلك الخير من شر قال « نعم دعاة على ابواب جهنم من اجابهم فنفوه فيها » فقلت يا رسول الله صنفهم لنا قال نعم « قوم من جلد تنابتكمون بالسنتنا » فقلت يا رسول الله فاترى ان ادركني ذلك قال « تلزم جماعة المسلمين وامامهم » فقلت فان لم يكن جماعة ولا امام قال « فاعتزل تلك العرق كلها ولو ان تمض على شجرة حتى يدركك الموت وانت على ذلك » وعن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « من رأى من اميره شيئا يكرهه فليصبر فانه من فارق الجماعة شرا فاة ففيتها جاهلية » وفي رواية « فقد خلع ربة الاسلام من عنقه » وعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « اذا بويع خليفتين فاقتلوا الآخر منهما » وعن عوف بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « خيار ائمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم وتصلون عليهم ويصلون عليكم وشرار ائمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم » فقلنا يا رسول الله أفلا تنابذهم بالسيف عند ذلك قال « لا ما اقاموا فيكم الصلاة الا من ولي عليه وال فراءه يأتي شيئا من معصية الله فليكره ما يأتي من معصية الله ولا ينزع يدا من طاعة » فقد دل الكتاب والسنة على وجوب طاعة اولى الامر ما لم يأمروا بمعصية فتأمل قوله تعالى ﴿ اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولى الامر منكم ﴾ كيف قال واطيعوا الرسول ولم يقل واطيعوا اولى الامر منكم لان اولى الامر لا يفردون بالطاعة بل يطاعون فيما هو طاعة لله ورسوله وأعاد العمل مع

الرسول (١) فقد أطاع الله فان الرسول لا يأمر بغير طاعة الله بل هو معصوم في ذلك وأما أولي الامر فقد يأمر بغير طاعة الله فلا يطاع الا فيما هو طاعة لله ورسوله وأما لزوم طاعتهم وان جاروا فلا يترتب على الخروج عن طاعتهم من المعاصي أضاع ما يحصل من جورهم بل في العبر على جورهم تكفير السيئات ومضاعفة الاجور فان الله تعالى ما سلطهم علينا الا لفساد اعمالنا والجزاء من جنس العمل فعلى الاجتهاد بالاستغفار والتوبة واصلاح العمل فان تعالى ﴿ وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويصفو عن كثير ﴾ وقال تعالى ﴿ او لما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم انى هذا قل هو من عند أنفسكم ﴾ وقال تعالى ﴿ ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ﴾ وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون ﴿ فاذا أراد الرعية ان يتخلصوا من ظلم الامير الظالم فليتركوا الظلم وعن مالك بن دينار انه جاء في بعض كتب الله « انا لله مالك الملك قلوب الملوك يدي فن اطاعني جعلتهم عليه رحمة ومن عصاني جعلتهم عليه نقمة فلا تشغلوا انفسكم بسبب الملوك لكن توبوا اعطفهم عليكم » قوله ﴿ وتبى السنة والجماعة ونجتنب الشذوذ والخلاف والفرقة ﴾ السنة طريقة

الرسول ﷺ والجماعة المسلمون وم الصحابة والتابعون لهم بأحسن الى يوم الدين فاتباعهم هدى وخالاهم ضلال قال الله تعالى لتبى ﷺ ﴿ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ﴾ وقال ﴿ ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين

(١) كذا بالاصل ولعل فيه سقطا وهو قوله لتبى على أن من أطاع الرسول

فقد أطاع الله الخ

نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً ﴿ وقال تعالى ﴿ قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول فان تولوا فاتما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وان تطيعوه تهتدوا وما على الرسول الا البلاغ المبين ﴿ وقال تعالى ﴿ وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ﴿ وقال تعالى ﴿ ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم اليينات واولئك لهم عذاب عظيم ﴿ وقال تعالى ﴿ ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء انما امرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون ﴿ .

وثبت في السنن الحديث الذي صححه الترمذي عن الرباض بن سارية قال وعظنا رسول الله ﷺ موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال قائل يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فاذا فارقنا فقال يا اوصيكم بالسمع والطاعة فانه من يشئ منكم بعدي فسيروا اختلافاً كثيراً فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة » وقال ﷺ « ان اهل الكتائب اترفقوا في دينهم على ثنتين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفترق على ثلاثة وسبعين ملة يعني الا هو اكلها في النار الا واحدة وهي الجماعة .

وفي رواية قالوا من هي يا رسول الله قال ما انا عليه واصحابي فبين ﷺ ان عامة المختلفين هالكون من الجانبين الا اهل السنة والجماعة . وما احسن قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه حيث قال من كان منكم مستنفاً فليستن بمن قد مات فان الحي لا تؤمن عليه الفتنة اولئك اصحاب محمد ﷺ كانوا افضل هذه الامة ابرها قلوباً واعمقها علماً واقلها تكلفاً قوم اختارهم الله لصحبة

نبهه واقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوهم في آثارهم وتمسكوا بما استطعتم
 من اخلاقهم ودينهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم وسيأتي لهذا المعنى بيان
 انشاء الله تعالى عند قول الشيخ ونرى الجماعة حقاً وصواباً والفرقة زيفاً وعذاباً
 قوله **﴿** ونحب اهل العدل والامانة **﴾** وينقض اهل الجور والخيانة **﴿** وهذا من
 كمال الايمان وتام المبودية فان العبادة تتضمن كمال المحبة ونهايتها وكمال الذل
 ونهايته فحبة رسل الله وانبيائه وعباده المؤمنين من محبة الله وان كانت المحبة
 التي لا يستحقها غيره فغير الله يحب في الله لامع الله فان الحب يحب ما يحب
 محبوبه وسنض ما يينض ويوالى من يواليه ويمادي من يعاديه ويرضى لرضائه
 وينضب لنضبه ويأمر بما يأمر به وينهى عما ينهى عنه فهو موافق لمحبوه في كل
 حال والله تعالى يحب المحسنين ويحب المتقين ويحب التوابين ويحب المتطهرين
 ونحن نحب من يحبه الله والله لا يحب الخائنين ولا يحب المفسدين ولا يحب
 المستكبرين ونحن لا نحبهم ايضاً وينقضهم موافقة له سبحانه وتعالى . وفي
 الصحيحين عن النبي **﴿** ثلاث من كفر فيه : جدحلاوة الايمان : من كان الله
 ورسوله أحب اليه مما سواهم او من كان يحب المرء لا يحبه الله ومن كان يكره
 أن يرجع في الكفر بعد أن انقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار **﴾** فالمحبة
 التامة مستلزمة لموافقة المحبوب في محبوه ومكروهه وولايته وعداوته . ومن
 للمعلوم ان من أحب الله المحبة الواجبة فلا بد ان يينض اعداؤه ولا بد ان يحب
 ما يحبه من جهادهم كما قال تعالى **﴿** ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً
 كأنهم بنيان مرصوص **﴾** والحب والبغض بحسب ما فيهم من خصال الخير
 والشر فان العبد يجتمع فيه سبب الولاية وسبب العداوة والحب والبغض

فيكون محبوباً من وجهه ومبغوضاً من وجهه والحكم الثالب وكذلك حكم العبد
عند الله فان الله قديم الشئ من وجهه ويكرهه من وجه آخر كما قال ﷺ فيما يروي
عن ربه عز وجل «وما ترددت في شيء انا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي
المؤمن يكره الموت وانا اكره مساءته ولا بدله منه» فيبين انه يتردد لان التردد
تعارض ارادتين وهو سبحانه يحب ما يحب عبده المؤمن ويكره ما يكرهه وهو
يكره الموت فهو يكرهه كما قال «وانا اكره مساءته» وهو سبحانه قضى بالموت
فهو يريد كونه فسمى ذلك ترددا ثم بين انه لا بد من وقوع ذلك اذ هو مفض
الى ما هو احب منه . قوله ﴿ وتقول الله اعلم فيما اشتبه علينا علمه ﴾ تقدم في
كلام الشيخ رحمه الله انه ما سلم في دينه الا من سلم لله عز وجل ولرسوله ﷺ ورد
علم ما اشتبه عليه الى عالمه ومن تكلم بغير علم فانما يتبع هواه وقد قال تعالى ﴿ ومن
اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ﴾ وقال تعالى ﴿ ومن الناس من يجادل في
الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد كتب عليه انه من تولاه فانه يضل ويهديه
الى عذاب السعير ﴾ وقال تعالى ﴿ الذين يجادلون في ايات الله بغير سلطان اتام
كبر مقتا عند الله وعند الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار ﴾
وقال تعالى ﴿ قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والانم والبغي بغير
الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾ . وقد
امر الله نبيه ﷺ ان يرد علم ما لم يعلم اليه فقال تعالى ﴿ قل الله اعلم بما لبثوا
له غيب السموات والارض قل ربي اعلم بعدتهم ﴾ . وقد قال ﷺ لما سئل عن
اطفال المشركين « الله اعلم بما كانوا عاملين » وقال عمر رضي الله عنه : اتهموا
الرأي في الدين فلورأيتي يوم ابي جندل فلقد رأيته واني لارد امر رسول

الله ﷺ برأى فاجتهد ولا آلو^(١) وذلك يوم ابي جندل والكناب يكتب .
 وقال : اكتب ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ قال : اكتب باسمك اللهم فرضي
 رسول الله ﷺ وكتب وايت فقال « يا عمر تراني قد رضيت وتأيي » وقال
 ايضا رضي الله عنه « السنة ما سنه الله ورسوله ﷺ لا تجمعوا خطأ الرأي سنة
 للامة » . وقال ابو بكر الصديق رضي الله عنه : أي ارض تقاني وأي سماء
 تعظني ان قلت في آية من كتاب الله برأي او بما الا علم . وذكر الحسن بن علي
 الحلواني حدثنا عارم حدثنا حماد بن زيد عن سعيد بن ابي صدقة عن ابن سيرين
 قال : لم يكن احد اهيب لما لا يعلم من ابي بكر ولم يكن بعد ابي بكر اهيب لما
 لا يعلم من عمر رضي الله عنه وان ابا بكر نزلت به قضية فلم يجد في كتاب الله
 منها أصلا ولا في السنة اثرًا فاجتهد برأيه ثم قال : هذا رأيي فان يكن صوابا فن
 الله وان يكن خطأ فني واستغفر الله . قوله ﴿ ونرى المسح على الخفين في السفر
 والحضر كاجاء في الاثر ﴾ تواترت السنة عن رسول الله ﷺ بالمسح على الخفين
 وبغسل الرجلين والرافضة تخالف هذه السنة للتواترة فيقال لهم الذين نقلوا
 عن النبي ﷺ الوضوء قولا وفعلًا والذين تعلموا الوضوء منه وتوضأوا على عهده
 وهو يرأى ويقرهم وتقاوه الى من بعدهم اكثر عددا من الذين نقلوا لفظ هذه
 الآية . فان جميع المسلمين كانوا يتوضأون على عهده ولم يتعلموا الوضوء الا منه
 فان هذا العمل لم يكن ممنوعا عندهم في الجاهلية وهم قد رأوه يتوضأ ما لا يحصى
 عدده الا الله تعالى ونقلوا عنه غسل الرجلين في ماشاء الله من الحديث حتى
 نقلوا عنه من غير وجه في كتب الصحيح وغيرهما انه قال « ويل للعقاب وبطون
 (١) كذا بالاصل ولعله رأيتني ولو أستطيع ان أرد الح

الاقدام من النار ، مع ان الفرض اذا كان مسح ظاهر القدم كان غسل الجميع كلفة
لاتدعو اليها الطبايع كانتدعو الطبايع الى طلب الرياضة والمال فلو جاز الطعن في تواتر
صفة الوضوء لكان في ثقل لفظ آية اقرب الى الجواز واذا قالوا : لفظ الآية ثبت
بالتواتر الذي لا يمكن فيه الكذب ولا الخطأ فثبوت التواتر في ثقل الوضوء
عنه اولى واكمل ولفظ الآية لا يخالف ما تواتر من السنة فان المسح كما يطلق
ويراد به الاصابة كذلك يطلق ويراد به الاسالة كما تقول العرب تمسحت
للصلاة وفي الآية ما يدل على انه لم يرد بمسح الرجلين المسح الذي هو قسم
الفسل بل المسح الذي الفسل قسم منه فانه قال ﴿ الى الكعنين ﴾ ولم يقل
الى الكعاب كما قال ﴿ الى المرافق ﴾ فدل على انه ليس في كل رجل كعب واحد
كما في كل يد سرفق واحد بل في كل رجل كعبان فيكون تعالى قد امر بالمسح الى
العظمين الناتئين وهذا هو الفسل فان من مسح المسح الخاص يجعل المسح لظهور
القدمين وجعل الكعنين في الآية غاية بر دق قولهم فدعواهم ان الفرض مسح الرجلين
الى الكعنين الذين هما مجتمع الساق والقدم عند معقد الشراك مردود بالكتاب
والسنة وفي الآية قراءة ثان مشهورتان النصب والخفض وتوجيه اعرابها مبسوط
في موضعه وقراءة النصب نص في وجوب الفسل لان المطف على المحل انما يكون
اذا كان المعنى واحدا كقوله : * فلسنا بالجبال ولا الحديد *

وليس معنى مسحت برأسي ورجلي هو معنى مسحت رأسي ورجلي
بل ذكر الباء مفيد معنى زائدا على مجرد المسح وهو إلصاق شيء من الماء
بالرأس فتمين المطف على قوله وايدكم فالسنة المتواترة تقضي على ما يفهمه
بعض الناس من ظاهر القرآن فان الرسول بين للناس لفظ القرآن ومعناه .

كما قال ابو عبد الرحمن السلمي حدثنا الذين كانوا يقرؤونا القرآن عثمان بن عفان وعبد الله بن مسعود وغيرهم انهم كانوا اذا تعلموا من النبي ﷺ عشر آيات لم يتجاوزوها حتى يتعلموا معناها وفي ذكر المسح في الرجلين تنبيه على قلة العصب في الرجلين فان السرف يعتاد فيها كثيرا والمسئلة معروفة والكلام عليها في كتب الفروع قوله ﴿ والحج والجهاد ماضيان مع اولي الامر من المسلمين برهم وفاجرهم الى قيام الساعة لا يبطلها شيء ولا ينقضها ﴾ يشير الشيخ رحمه الله الى الرد على الرافضة حيث قالوا لاجهاد في سبيل الله حتى يخرج الرضى من آل محمد وينادي مناد من السماء اتبعوه وبطلان هذا القول اظهر من ان يستدل عليه بدليل وم شرطوا في الامام ان يكون معصوما اشتراطا بغير دليل بل في صحيح مسلم عن عوف بن مالك الاشجعي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « خيار ائمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم وتصلون عليهم ويصلون عايكم وشرار ائمتكم الذين تبنفونهم ويبنفونكم وتاحنونهم ويلعنونكم » قال قلنا يا رسول الله افلا تنايذهم عند ذلك قال « لاما اقاموا فيكم الصلاة الا من ولي عليه وال فراه ياتي شيئا من معصية الله فليكره ما ياتي من معصية الله ولا ينزع من يدا من طاعته » وقد تقدم بعض نظائر هذا الحديث في الامامة ولم يقل ان الامام يجب ان يكون معصوما والرافضة اخسر الناس صفقة في هذه المسئلة لانهم جعلوا الامام المعصوم هو الامام المدوم الذي لم ينفعهم في دين ولا دنيا فانهم يدعون انه الامام المنتظر محمد بن الحسن العسكري الذي دخل السرداب في زعمهم سنة ستين ومائتين او قريبا من ذلك بسامرا وقد يقيمون هناك دابة اما بغلة واما فرسا ليركبها اذا خرج

ويقيمون هناك في اوقات عمتوا فيها من ينادي عليه بالخروج يامولانا اخرج
 يامولانا اخرج ويشهرون السلاح ولا احد هناك يقاثلهم الى غير ذلك من الامور
 التي يضعك عليهم فيها العقلاء وقوله مع اولي الامر برجم وفاجرهم لان الحج
 والجهاد فرضان يتعلقان بالسفر فلا بد من سائس يسوس فيها ويقاوم فيها العدو
 وهذا المعنى كما يحصل بالامام ابري محصل بالامام الفاجر قوله ﴿ وتؤمن بالسكرام
 الكاتبين فان الله قد جعلهم علينا حافظين ﴾ قال تعالى ﴿ وان عليكم لحافظين
 كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون ﴾ وقال تعالى ﴿ اذ يتلقى المتقين عن اليمين
 وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد ﴾ وقال تعالى ﴿ له
 معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله ﴾ وقال تعالى ﴿ ام يحسبون
 انا لا نسمع سرهم ونجواهم بلى ورسنا لديهم يكتبون ﴾ وقال تعالى ﴿ هذا
 كتابنا ينطق عليكم بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون ﴾ وقال تعالى ﴿ ان
 رسلنا يكتبون ما تمكرون ﴾ وفي الصحيح عن النبي ﷺ انه قال « يتعاقبون
 فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الصبح وصلاة العصر
 فيصعد اليه الذين كانوا فيكم فيسألهم والله اعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون
 اتيناهم وهم يصلون وفارقناهم وهم يصلون » وفي الحديث الآخر « ان معكم من لا
 يفارقكم الا عندا خللا وعندا لجماع فاستحيوهم واكرموهم » جاء في التفسير اثنتان عن
 اليمين وعن الشمال يكتبان الاعمال صاحب اليمين يكتب الحسنات وصاحب الشمال
 يكتب السيئات وملكان آخران يحفظانه ويحرسانه وواحد من ورائه وواحد امامه
 فهو بين اربعة املاك بالنهار واربعة آخرين بالليل بدلا لحافظان وكاتبان وقال مكرمة
 عن ابن عباس يحفظونه من امر الله قال ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه

فإذا جاء قدر الله خلوا عنه . وروى مسلم والامام احمد عن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ « ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا وايالك يا رسول الله قال وايي ولكن اعاني الله عليه فاسلم فلا يأمرني الا بخير الرواية بفتح الميم من فاسلم ومن رواه فاسلم يرفع الميم فقد حرف لفظه ومعنى فاسلم أي فاستسلم واتقاد لي في اصح القولين . ولهذا قال فلا يأمرني الا بخير ومن قال ان الشيطان صار مؤمناً فقد حرف معناه فان الشيطان لا يكون مؤمناً ومعنى يحفظونه من امر الله قيل حفظهم له من امر الله أي الله أمرهم بذلك يشهد لذلك قراءة من قرأ يحفظونه بأمر الله ثم قد ثبت بالنصوص المذكورة ان الملائكة تكتب القول والفعل وكذلك النية لأنها فعل القلب فدخلت في عموم يملكون ما تفعلون ويشهد لذلك قوله ﷺ قال الله عز وجل « اذام عبيدي سيئة فلا تكتبوها عليه فان عملها فاكتبوها عليه سيئة واذا م عبيدي بحسنة فلم يعملها فاكتبوها له حسنة فان عملها فاكتبوها حسنة انما تركها من جرأتي » خرجاها في الصحيحين واللفظ لمسلم قوله « وتؤمن بملك الموت الموكل بقبض ارواح العالمين » قال تعالى ﴿ قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم الي ربكم ترجعون ﴾ ولا تمارض هذه الآية قوله ﴿ حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ﴾ وقوله تعالى ﴿ الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجل مسمى ﴾ لاز ملك الموت يتولى قبضها واستخراجها ثم تأخذها منه ملائكة الرحمة او ملائكة العذاب

ويتولونها بدمه كل ذلك باذن الله وقضائه وقدره وحكمه وأمره فصحت اضافة
التوفي الى كل بحسبه . وقد اختلف في حقيقة النفس ما هي وهل هي جزء من اجزاء
البدن او عرض من اعراضه او جسم مساكن له مودع فيه او جوهر مجرد
وهل هي الروح او غير ها وهل الامارة وهل اللاوامة والمطمئنة نفس واحدة ام هي
ثلاثة انفس وهل تموت الروح او الموت للبدن وحده . وهذه المسئلة تحتل
مجلدا ولكن اشير الى الكلام ما فيها مختصرا ان شاء الله تعالى . فقيل الروح
قديمة وقد اجعت الرسل على انها محدثة مخلوقة مصنوعة مربية مدبرة . وهذا
معلوم بالضرورة من دينهم ان العالم محدث ومضى على هذا الصحابة والتابعون
حتى نبفت نابغة ممن قصر فهمه في الكتاب والسنة فزعم انها قديمة واحتج
بانها من امر الله واسره غير مخلوق وبان الله اضافها اليه بقوله ﴿ قل الروح من
امر ربي ﴾ وبقوله ﴿ ونفخت فيه من روحي ﴾ كما اضاف اليه علمه وقدرته
وسمعه وبصره ويده وتوقف آخرون واتفق اهل السنة والجماعة على انها مخلوقة .
ومن نقل الاجماع على ذلك محمد بن نصر الروزي وابن قتيبة وغيرهما ومن الادلة
على ان الروح مخلوقة قوله تعالى ﴿ الله خالق كل شيء ﴾ فهذا عام لا تخصيص
فيه بوجه ما ولا يدخل في ذلك صفات الله تعالى فانها داخلة في مسمى اسمه .
فالله تعالى هو الاله الموصوف بصفات الكمال فعلمه وقدرته وحياته وسمعه
وبصره وجميع صفاته داخلة في مسمى اسمه فهو سبحانه بذاته وصفاته الخالق
وما سواه مخلوق . ومعلوم قطعا ان الروح ليست هي الله ولا صفة من صفاته
وانما هي من مصنوماته ومنها قوله تعالى ﴿ هل اتى على الانسان حين من الدهر
لم يكن شيئا مذكورا ﴾ وقوله تعالى ﴿ زكريا ﴾ وقد خافتك من قبل ولم تكن

شيئاً * والانسان اسم لروحه وجسده والخطاب لذكرياً لروحه وبدنه والروح
توصف بالوفاة والقبض والامساك والارسال وهذا شأن المخلوق المحدث .
واما احتجاجهم بقوله * من امر ربي * فليس المراد هنا بالامر الطلب بل
المراد به الأمر والمصدر يذكر ويراد به اسم المفعول وهذا معلوم مشهور .
واما استدلالهم باضافتها اليه بقوله * من روحي * فينبغي ان يعلم ان المضاف
الى الله تعالى نوعان صفات لا تقوم بانفسها كالعلم والقدرة والكلام والسمع
والبصر فهذه اضافة صفة الى الموصوف بها فعله وكلامه وقدرته وحياته صفات له
وكذا وجهه ويده سبعانه والثاني اضافة اعيان منفصلة عنه كالبيت والنافذة
والمبد والرسول والروح فهذه اضافة مخلوق الى خالقه لكن اضافة تقتضي
تخصيصاً وتشريعاً يتميز بها المضاف عن غيره . واختلف في الروح هل هي
مخلوقة قبل الجسد أم بعده وقد تقدم عند ذكر الميثاق الاشارة الى ذلك واختلف
في الروح ما هي فقيل هي جسم وقيل عرض وقيل لا ندري ما للروح أجوهر
أم عرض وقيل ليس الروح شيئاً أكثر من اعتدال الطبائع الاربع وقيل هي
الدم الصافي الخالص من الكدرة والغفونات وقيل هي الحرارة الفريزية وهي
الحياة وقيل هو جوهر بسيط منبعث في العالم كله من الحيوان على جهة الاعمال له
والتدبير وهي على ما وصفت من الانبساط في العالم غير منقسمة الذات والبنية
وانما في كل حيوان العالم بمعنى واحد لا غير وقيل النفس هي النسيم الداخل
والخارج بالتنفس وقيل غير ذلك . وللتاس في مسمى الانسان هل هو الروح
فقط او البدن فقط او مجموعهما او كل منهما وهذه الاقوال الاربعة لم في كلامه
هل هو النطق أو المعنى فقط او هما او كل منهما فالخلاف بينهم في الناطق ونطقه

والحق ان الانسان اسم لها وقد يطلق على احدهما بقرينة وكذلك الكلام
والتي يدل عليه الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادلة العقل ان النفس جسم
مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس وهو جسم نوراني علوي خفيف حي
متحرك ينتقل في جوهر الاعضاء ويسري فيها سريان الماء في الورد وسريان
الدهن في الزيتون والنار في النعم فادامت هذه الاعضاء صالحة لقبول الآثار
الفائضة عليها من هذا الجسم اللطيف بني ذلك الجسم انلطيف ساريا في هذه
الاعضاء وامادتها هذه الآثار من الحس والحركة الارادية واذا فسدت هذه
بسبب استيلاء الاخلاط الغليظة عليها وخرجت عن قبول تلك الآثار فارق
الروح البدن وانفصل الى عالم الارواح والدليل على ذلك قوله تعالى ﴿ اِنَّهُ
يَتَوَفَّى النَّفْسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ الآية ففيها الاخبار بتوفيها وامساكها وارسالها
وقوله تعالى ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ اِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو
اَيْدِيهِمْ اَخْرِجُوا اَنْفُسَكُمْ ﴾ ففيها بسط الملائكة ايديهم لتناولها ووصفها بالخراج
والخروج والاعخبار بعذابها ذلك اليوم والاعخبار عن مجيئها الى ربها وقوله تعالى
﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ ﴾ الآية ففيها
الاعخبار بتوفي النفس بالليل وبعثها الى اجسادها بالنهار وتوفي الملائكة لها
عند الموت وقوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الطَّمِثَةُ اَرْجِعِي اِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً
فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي ﴾ ففيها وصفها بالرجوع والدخول والرضى .
وقال عليه السلام « ان الروح اذا قبض تبعه البصر فنيه وصفه بالقبض وان البصر
يراه » وقال عليه السلام في حديث بلال « قبض ارواحكم وردھا علیکم » وقال عليه السلام
« نسمة المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة » وسأني في الكلام على عذاب

القبر أدلة كثيرة من خطاب ملك الموت لها وانها تخرج تسيل كاتسيل القطرة من في السماء وانها تصعد ويوجد منها كأطيب ريح ومن الكافر كأن تن ريح الى غير ذلك من الصفات وعلى ذلك اجمع السلف ودل العقل وليس مع من خالف سوى الظنون الكاذبة والشبه الفاسدة التي لا يعارض بها ما دل عايه نصوص الوحي والادلة العقلية . واما اختلاف الناس في مسمى النفس والروح هل هما متغيران أو مساهما واحد فالتحقيق ان النفس تطلق على امور وكذلك الروح فيتحد مدلولها تارة ويختلف تارة فالنفس تطلق على الروح ولكن غالب ما تسمى نفساً اذا كانت متصلة بالبدن وأما اذا أخذت مجردة فتسمية الروح اغلب عليها وتطلق على الدم في الحديث « ما لا نفس له سائلة لا ينجس الماء اذ امات فيه » والنفس العين يقال اصابته فلا نفس أي عين والنفس الذات فسلموا على انفسكم - لا تقتلوا انفسكم ونحو ذلك . واما الروح فلا تطلق على البدن لا بانفراده ولا مع النفس وتطلق الروح على القرآن وعلى جبرائيل ؑ وكذلك أوحينا اليك بروحنا من امرنا - نزل به الروح الامين ؑ وتطلق الروح على الهواء المتردد في بدن الانسان ايضاً وأما ما يؤيد الله به اوليائه فهي روح أخرى كما قال تعالى ؑ أولئك كتب في قلوبهم الايمان وأيدم بروح منه ؑ وكذلك القوي التي في البدن فلها ايضاً تسمى أرواحاً فيقال الروح الباصر والروح السامع والروح الشام وتطلق الروح على اخص من هذا كله وهو قوة المعرفة بالله والانابة اليه ومحبه وانيمات الهمة الى طلبه وارادته ونسبة هذه الروح الى الروح كنسبة الروح الى البدن فالعلم روح والاحسان روح والمحبة روح والتوكل روح والصدق روح والناس متفاوتون في هذه الروح

فمن الناس من تغلب عليه هذه الارواح فتصير روحا ومنهم من يفقدها واكثرها
فتصير ارضيا بهيميا . وقد وقع في كلام كثير من الناس ان لابن آدم ثلاثة
انفس : مطمئنة ، ولوامة ، وامارة ، قالوا وان منهم من تغلب عليه هذه ومنهم
من تغلب عليه هذه كما قال تعالى ﴿ يا ايها النفس المطمئنة - ولا اقصم بالنفس اللوامة -
ان النفس لامارة بالسوء ﴾ والتحقيق انها نفس واحدة لها صفات فهي امارة
بالسوء فاذا عارضها الايمان صارت لوامة تفعل الذنب ثم تلوم صاحبها وتلوم
بين الفعل والتترك فاذا قوي الايمان صارت مطمئنة . ولهذا قال النبي ﷺ
« من سرته حسنة وساءته سيئته فهو مؤمن » وقوله لا يزني الزاني حين يزني
وهو مؤمن الحديث واختلف الناس هل تموت الروح ام لا فقالت طائفة
تموت لانها نفس وكل نفس ذائقة الموت وقد قال تعالى ﴿ كل من عليها فان
ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ﴾ وقال تعالى ﴿ كل شيء هالك الا
وجهه ﴾ قالوا واذا كانت الملائكة تموت فالنفوس البشرية اولى بالموت وقال
آخرون لا تموت الارواح فانها خلقت لبقاء وانما تموت الابدان . قالوا وقد
دل على ذلك الاحاديث الدالة على نعيم الارواح وعذابها بعد المفارقة الى ان
يرجعها الله في اجسادها والصواب ان يقال موت النفوس هو مفارقتها
لاجسادها وخروجها منها فان اريد بموتها هذا القدر فهي ذائقة الموت وان
اريد انها تعدم وتنفى بالكلية فهي لا تموت بهذا الاعتبار بل هي باقية بعد
خلقها في نعيم او في عذاب . كما سيأتي ان شاء الله تعالى وقد اخبر سبحانه
ان اهل الجنة لا يدقون فيها الموت الا للموتة الاولى وتلك الموتة هي مفارقة
الارواح للجسد . واما قول اهل النار ربنا امتنا اثنتين وقوله تعالى ﴿ كيف

تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم فلما راد انهم كانوا امواتا وم نطف في اصلاب آبائهم وفي ارحام امهاتهم ثم احيائهم بعد ذلك ثم اماتهم ثم يحييهم يوم النشور وليس في ذلك امانة ارواحهم قبل يوم القيامة ولا كانت ثلاث موتات وصق الارواح عند النفخ في الصور لا يلزم منه موتها فان الناس يصعقون يوم القيامة اذا جاء الله لفصل القضاء واشرقت الارض بنوره وليس ذلك بموت وسيأتي ذكر ذلك ان شاء الله تعالى . وكذلك صق موسى عليه السلام لم يكن موتا والذي يدل عليه ان نفخة الصعق والله اعلم موت كل من لم يذق الموت قبلها من الخلائق وامامن ذاق الموت اولم يكتب عليه الموت من الحور والولدان وغيرهم فلا تدل الآية على انه يموت مودة ثانية والله اعلم قوله * وبعذاب القبر لمن كان له اهل وسؤال منكر ونكير في قبره عن ربه ودينه ونبيه على ما جاءت به الاخبار عن رسول الله ﷺ وعن الصحابة رضوان الله عليهم والقبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران * قال تعالى * وحق بال فرعون سوء المذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد المذاب * وقال تعالى * فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون - يوم لا ينفي عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون - وان للدين ظلموا عذابا دون ذلك ولكن اكثرهم لا يعلمون * وهذا محتمل ان يراد به عذابهم بالقتل وغيره في الدنيا وان يراد به عذابهم في البرزخ وهو اظهر لأن كثيرا منهم مات ولم يعذب في الدنيا او المراد اعم من ذلك وعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال كنا في جنازة في بقيع الفرقد فاتا النبي ﷺ فقمعد وقعدنا حوله كأن على

رؤسنا الطير وهو يلحده فقال اعوذ بالله من عذاب القبر ثلاث مرات ثم قال ان العبد المؤمن اذا كان في اقبال من الآخرة واقطاع من الدنيا نزلت اليه الملائكة كأن على وجوههم الشمس معهم كفن من اكراف الجنة وحنوط من حنوط الجنة فجلسوا منه مد البصر ثم يحيى ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول ايها النفس الطيبة اخرجي الى مغفرة من الله ورضوان قال فتخرج تسيل كما تسيل المطرة من في السماء فيأخذها فاذا اخذها لم يدعها في يده طرفه عين حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وذلك الحنوط وتخرج منها كأطيب نعمة مسك وجدت على وجه الارض قال فيصعدون بها فلا يمرون بها يعني على ملاء من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الطيبة فيقولون فلان بن فلان بأحسن اسمائه التي كانوا يسمونه به في الدنيا حتى ينتهوا بها الى السماء فيستفتحون له فيفتح له فيشيمه من كل سماء مقربوها الى السماء التي تليها حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله فيقول الله عز وجل اكتبوا كتاب عبدي في عشرين واعيدوه الى الارض فاني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها اخرجهم تارة اخرى قال فتعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول ربي الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل انني بمث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له : ما علمك ؟ فيقول : قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقت فينادي مناد من السماء ان صدق عبدي فاقرشوه من الجنة واقتروا له بابا الى الجنة قال فيأتيه من روحها وطيبها ويفسح له في قبره مدبصره قال ويأتيه رجل حسن الوجه ، حسن الثياب ، طيب الريح فيقول : ابشر بالذي يسرك هذا يومك

الذي كنت توعد فيقول له: من انت؟ فوجهك الوجه الذي يحىء بالخير فيقول
 انا عمالك الصالح فيقول: يا رب اقم الساعة حتى ارجع الى اهلي ومالي. قال وان العبد
 الكافر اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة نزل اليه من السماء
 ملائكة سود الوجوه معهم السوح فيجلسون منه مدالبصر ثم يحىء ملك الموت
 حتى يجلس عند رأسه فيقول: ايها النفس الخبيثة اخرجي الى سخط من
 الله وغضب قال فتتفرق في جسده فينزعه كما ينزع السفود من الصوف المبلول
 فيأخذها فاذا اخذها لم يدعها في يده طرفه عين حتى يجمعواها في تلك السوح
 ويخرج منها كائن ربح خبيثة وجدت على وجه الارض فيصعدون بها فلا يمرون
 بها على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذا فيقولون فلان ابن فلان باقبح اسمائه التي
 كان يسمى بها في الدنيا حتى ينتهي بها الى السماء الدنيا فيستفتح له فلا يفتح له ثم
 قرأ رسول الله ﷺ لا تفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى
 يالج اجل في سم الخياط فيقول الله عز وجل «اكتبوا كتابه في سجل
 في الارض السفلى فتطرح روحه طرعا» ثم قرأ «ومن يشرك بالله فكأنما
 خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان سحيق» فتعاد
 روحه في جسده ويأتيه ملكان فيقولان له من ربك فيقول هاه هاه لا أدري
 فيقولان له ما هذا الرجل الذي سمع فيكم فيقول هاه هاه لا أدري فينادي مناد
 من السماء ان كذب فاقرشوه من النار واقتعوا له بابا الى النار فيأتيه من
 حرها وسمومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه ويأتيه رجل قبيح
 الوجه قبيح الثياب منتن الريح فيقول ابشر بالذي يسؤك هذا يومك الذي
 كنت توعد فيقول من انت فوجهك الوجه الذي يحىء بالشر فيقول اما

صملك الخبيث فيقول رب لاتقم الساعة » رواه الامام احمد وابو داود وروى
التسائي وابن ماجه اوله ورواه الحاكم وابو عوانة الاسفرائيني في صحيحيهما
وابن حبان وذهب الى موجب هذا الحديث جميع اهل السنة والحديث وله
شواهد من الصحيح . فذكر البخاري رحمه الله عن سعيد عن قتادة عن أنس
ان رسول الله ﷺ قال « ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه
ليسمع قرع نعالهم فيأتيه ملكان فيقعدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا
الرجل محمد ﷺ فاما المؤمن فيقول اشهد انه عبد الله ورسوله فيقول له انظر
الى مقعدك من النار ابد لك الله به مقعدا من الجنة فيراهما جميعا » قال
قتادة وروي لنا انه يفسح له في قبره وذكر الحديث . وفي الصحيحين عن
ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي ﷺ مر بقبرين فقال « ايها ليعذابان وما
يعذابان في كبير اما احدهما فكان لا يستبري من البول وأما الآخر فكان
يمشي بالنخلة فدعا بمجريدة رطبة فشقه نصفين وقال لعله يخفف عنها ما لم
يبس » وفي صحيح ابني حاتم عن ابني هريرة قال قال النبي ﷺ « اذا قبر احدكم
او الانسان اتاه ملكان اسودان ازرقان يقال لاحدهما المنكر وللآخر النكير »
وذكر الحديث الخ . وقد تواترت الاخبار عن رسول الله ﷺ في ثبوت
عذاب القبر ونعيمه لمن كان لذلك اهلا وسؤال الممسكين فيجب اعتقاد ثبوت
ذلك والايمان به ولا يتكلم في كيفيته اذ ليس للعقل وقوف على كيفيته لكونه
لا عهد له به في هذه الدار والشرع لا يأتي بما تحيله العقول ولكنه قد يأتي
بما تحار فيه العقول فان عود الروح الى الجسد ليس على الوجه المهود في الدنيا
بل تماد الروح اليه اعادة غير الاعادة المألوفة في الدنيا فالروح لها بالبدن خمسة

أنواع من التعلق متغايرة الاحكام (أحدها) تعلقها به في بطن الام جنينا
 (الثاني) تعلقها به بعد خروجه الى وجه الارض (الثالث) تعلقها به في حال
 النوم فلها به تعلق من وجه ومفارقة من وجه (الرابع) تعلقها به في البرزخ
 فاتها وان فارقت وتجردت عنه فاتها لم تعارقه فراقاً كلياً بحيث لا يبقى لها اليه
 التفات ألبتة فانه ورد ردها اليه وقت سلام للمسلم وورد انه يسمع خفق ناعلم
 حين يولون عنه وهذا الرد اعادة خاصة لا يوجب حياة البدن قبل يوم القيامة
 (الخامس) تعلقها به يوم بمث الاجساد وهو كل انواع تعلقها بالبدن ولان نسبة
 لما قبله من انواع التعلق اليه اذ هو تعلق لا يقبل البدن معه موتاً ولا نوماً ولا فساداً
 فالنوم اخو الموت . فتأمل هذا يزيج عنك اشكالات كثيرة وليس السؤال
 في القبر للروح وحدها كما قال ابن حزم وغيره وافسد منه قول من قال انه للبدن
 بل للروح . والاحاديث الصحيحة ترد القولين وكذلك عذاب القبر يكون
 للنفس والبدن جميعاً باتفاق اهل السنة والجماعة تنعم النفس وتعذب مفردة عن
 البدن ومتصلة به . واعلم ان عذاب القبر هو عذاب البرزخ فكل من مات
 وهو مستحق للعذاب ناله نصيبه منه قبر اولم يقبر أو كلته السباع او احترق حتى
 صار رماداً ونسف في الهواء او صلب او غرق في البحر وصل الى روحه وبدنه
 من العذاب ما يصل الى المقبور وما ورد من اجلاسه واختلاف اضلاعه ونحو
 ذلك فيجب ان يفهم عن الرسول ﷺ مراده عن غير غلو ولا تقصير فلا يحمل
 كلامه ما لا يحتمله ولا يقصر به عن مراد ما قصده من الهدى والبيان فكم حصل
 باهمال ذلك والمدول عنه من الضلال والمدول عن الصواب ما لا يعلمه الا الله
 بل سوء الفهم عن الله ورسوله اصل كل بدعة وضلالة نشأت في الاسلام وهو

اصل كل خطأ في الفروع والاصول ولا سيما ان اضيف اليه سوء القصد والله المستعان . فالحاصل ان الدور ثلاث دار الدنيا ودار البرزخ ودار القرار . وقد جعل الله لكل دار احكاما تخصها وركب هذا الانسان من بدن ونفس وجعل احكام الدنيا على الابدان والارواح تبعاتها وجعل احكام البرزخ على الارواح والابدان تبعاتها فاذا جاء يوم حشر الاجساد وقيام الناس من قبورهم صار الحكم والنعيم والمذاب على الارواح والاجساد جميعا . فاذا تأملت هذا المعنى حق التأمل ظهر لك ان كون القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار مطابق للعقل وانه حق لامرية فيه وبذلك يتميز المؤمنون بالغيب من غيرهم . ويجب ان يعلم ان النار التي في القبر والنعيم ليس من جنس نار الدنيا ولا نعيمها وان كان الله تعالى يحمي عليه التراب والحجارة التي فوقه وتحمته حتى يكون اعظم حرا من حمر الدنيا ولو مسها اهل الدنيا لم يحسوا بها بل اعجب من هذا ان الرجلين يدفن احدهما الى جنب صاحبه وهذا في حفرة من النار وهذا في روضة من رياض الجنة لا يصل من هذا الى جاره شيء من حر ناره ولا من هذا الى جاره شيء من نيمه وقدرة الله اوسع من ذلك واعجب ولكن النفوس مولعة بالكذب بما لم تحط به علما . وقدار انا الله في هذه الدار من عجائب قدرته ما هو ابلغ من هذا بكثير واذا شاء الله ان يطلع على ذاك بعض عباده اطاعه وغيبه عن غيره ولو اطاع الله على ذلك العباد كلهم لزال حكمة التكليف والايمان بالغيب ولما تدافن الناس كما في الصحيح عنه عليه السلام « لو لان لأدافنوا لدعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر ما اسمع » . ولما كانت هذه الحكمة منتفية في حق البهائم سمعت وادركت . وللتاس في سؤال منكرو ونكير هل هو خاص بهذه

الامة ام لا ثلاثة اقرال الثالث التوقف وهو قول جماعة منهم ابو عمر بن عبد البر فقال وفي حديث زيد بن ثابت عن النبي ﷺ انه قال « ان هذه الامة تبلى في قبورها » منهم من يرويه تسأل وعلى هذا اللفظ يحتمل ان تكون هذه الامة خصت بذلك وهذا امر لا يقطع به ويظهر عدم الاختصاص والله اعلم . وكذلك اختلف في سؤال الاطفال ايضا وهل يدوم عذاب القبر او ينقطع جوابه انه تورعان منه ما هو دائم كما قال تعالى ﴿ النار يمرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب ﴾ وكذا في حديث البراء بن عازب في قصة الكافر « ثم يفتح له باب الى النار فينظر الى مقعده فيها حتى تقوم الساعة » رواه الامام احمد في بعض طرقه . والنوع الثاني انه مدة ثم ينقطع وهو عذاب بعض اهل العصاة الذي خفت جرائمهم فيعذب بحسب جرمه ثم يخفف عنه كما تقدم ذكره في المحصاة العشرة . وقد اختلف في مستقر الارواح ما بين الموت الى قيام الساعة فقيل ارواح المؤمنين في الجنة وارواح الكافرين في النار وقيل ان ارواح المؤمنين بفناء الجنة على بابها يا تيمهم من روحها ونسيمها ورزقها وقيل على افنية قبورهم وقال مالك بلغني ان الروح مرسل من ذهاب حيث شاءت . وقالت طائفة: بل ارواح المؤمنين عند الله عز وجل ولم يزدوا على ذلك وقيل ان ارواح المؤمنين بالجالية من دمشق وارواح الكافرين يرهوت بئر بحضر موت . وقال كعب ارواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة وارواح الكفار في سبعين في الارض السابعة تحت خد ابليس . وقيل ارواح المؤمنين يثر زمزم وارواح الكافرين يثر برهوت وقيل ارواح المؤمنين عن عمن آدم وارواح الكفار عن شماله قال ابن حزم وغيره مستقرها حيث كانت قبل خلق اجسادها . وقال ابو عمر بن عبد البر ارواح

الشهداء في الجنة وارواح عامة المؤمنين على اقدية قبورهم وعن ابن شهاب انه قال بلغني ان ارواح الشهداء كطير خضر معلقة بالعرش تغدو وتروح الى رياض الجنة تأتي ربها كل يوم تسلم عليه . وقالت فرقة مستقرها العدم المحض وهذا قول من يقول ان النفس عرض من اعراض البدن كحياته وادراكه وقولهم مخالف للكتاب والسنة . وقالت فرقة مستقرها بعد الموت ابدان آخر تناسب اخلاقها وصفاتها التي اكتسبتها في حال حياتها فتصير كل روح الى بدن حيوان يشاكل تلك الروح وهذا قول التناسخية منكري للمعاد وهو قول خارج عن اهل الاسلام كلهم ويضيق هذا المختصر عن بسط ادلة هذه الاقوال والكلام عليها . ويتلخص من ادلتها ان الارواح في البرزخ متفاوتة اعظم تفاوت . فنها ارواح في اعلى عليين في الملائكة الاعلى . وهي ارواح الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه وهم متفاوتون في منازلهم . ومنها ارواح في حواصل طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت وهي ارواح بعض الشهداء لا كلهم بل من الشهداء من تحبس روحه عن دخول الجنة لدين عليه . كما في السند عن عبد الله بن جعش ان رجلا جاء الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله « ما لي ان قتل في سبيل الله قال الجنة فلما ولي قال الا الدين سارني به جبرائيل آفقا ومن الارواح من يكون محبوبا على باب الجنة » كما في الحديث الذي قال فيه رسول الله ﷺ « رأيت صاحبكم محبوبا على باب الجنة ومنهم من يكون محبوبا في قبره ومنهم من يكون في الارض » ومنها ارواح تكون في تنور الزناة والزواني وارواح في نهر الدم تسبح فيه وتلقم الحجارة كل ذلك تشهد له السنة والله اعلم . واما الحياة التي اختص بها الشهيد وامتاز بها عن غيره في قوله تعالى ﴿ ولا

تحسن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون ﴿ وقوله تعالى ﴿ ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل احياء ولكن لا تشعرون ﴾ ان الله تعالى جعل ارواحهم في اجواف طير خضر . كما في حديث عبد الله بن عباس انه قال قال رسول الله ﷺ « لما اصيب اخوانكم يعني يوم احد جعل الله ارواحهم في اجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل من ذهب مظلة في ظل العرش » الحديث رواه الامام احمد و ابو داود و بمعناه في حديث ابن مسعود رواه مسلم فانهم لما بذلوا ابدانهم لله عز وجل حتى اتلفها اعداؤه فيه اعاضهم منها في البرزخ ابد انا خيرا منها تكون فيها الى يوم القيامة ويكون نعيمها بواسطة تلك الابدان اكل من تنم الارواح المجردة عنها . ولهذا كانت نسمة المؤمن في صورة طير او كطير ونسمة الشهيد في جوف طير . وتأمل لفظ الحديثين في الموطأ ان كعب بن مالك كان يحدث ان رسول الله ﷺ قال « ان نسمة المؤمن طائر يعاق في شجر الجنة حتى يرجعه الله الى جسده يوم يبعثه » فقوله نسمة المؤمن تم الشهيد وغيره ثم خص الشهيد بان قال هي في جوف طير خضر ومعلوم انها اذا كانت في جوف طير صدق عليها انها طير فتدخل في عموم الحديث الآخر بهذا الاعتبار فنصيبهم من النعيم في البرزخ اكل من نصيب غيرهم من الاموات على فرشهم وان كان الليت أعلى درجة من كثير منهم فلمهم نعيم يختص به لا يشاركه فيه من هو دونه والله اعلم و حرم الله على الارض ان تأكل اجساد الانبياء . كما روي في السنن واما الشهداء فقد شوهد منهم بعد مدد من دفنهم كما هو لم يتغير فيحتمل بقاؤه كذلك في تربته الى يوم محشره ويحتمل انه يبلى مع طول المدة

والله اعلم وكأنه والله اعلم كل ما كانت الشهادة اكمل والشهيد افضل كان
بقاء جسده اطول قوله ﴿وَنُؤْمِنُ بِالْبَيْتِ وَجِزَاءِ الْأَعْمَالِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْعَرْضِ
وَالْحَسَابِ وَقِرَاءَةِ الْكِتَابِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ وَالصِّرَاطِ وَالْمِيزَانِ﴾
الايان بالعماد مبادل عليه الكتاب والسنة والعقل والفتوة السليمة فاجبر الله
سبعائه عنه في كتابه العزيز واقام الدليل عليه ورد على المنكرين في غالب
سور القرآن وذلك ان الانبياء كلهم متفقون على الايمان بالله فان الاقرار
بالرب عام في نبي آدم وهو قطري كلهم يقر بالرب الا من عاند كفرعون
بخلاف الايمان باليوم الآخر فان منكره كثيرون ومحمد ﷺ لما كان خاتم
الانبياء وكان قد بعث هو والساعة كهاتين وكان هو الحاشر المفضي^(١) بين
تفصيل الآخرة يابا لا يوجد في شيء من كتب الانبياء . ولهذا ظن طائفة
من المتفلسفة ونحوهم انه لم يفصح بعماد الابدان الا محمد ﷺ وجعلوا هذا
حجة لهم في انه من باب التخيل والخطاب الجمهوري والقرآن بين معاد النفس
عند الموت ومعاد البدن عند القيامة الكبرى في غير موضع وهؤلاء ينكرون
القيامة الكبرى وينكرون معاد الابدان ويقول من يقول منهم انه لم
ينحبر به الا محمد ﷺ على طريق التخيل وهذا كذب فان القيامة الكبرى
هي معروفة عند الانبياء من آدم الى نوح الى ابراهيم وموسى وعيسى وغيرهم
من حين اهبط آدم فقال تعالى ﴿قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ
فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ﴾ - قال فيها تمحيون وفيها تموتون ومنها
تخرجون ﴿وَلَمَّا قَالَ ابْلِيسُ لِلْمَإِينِ رَبِّ فَانْظُرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ قَالَ

فأنك من المنتظرين الى يوم الوقت المعلوم . واما نوح عليه السلام فقال والله
 انبتكم من الارض نباتا ثم يعيدكم فيها ويخرجكم اخراجا . وقال ابراهيم عليه
 السلام والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين الى آخر القصة وقال رب
 اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب وقال رب ارني كيف نمحي
 الموتى الآية . واما موسى عليه السلام فقال تعالى لما ناجاه ﴿ ان الساعة آتية
 اكاد اخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها
 واتبع هواه فتردى ﴾ بل مؤمن آل فرعون كان يعلم المعاد وانما آمن بموسى
 قال تعالى حكاية عنه ﴿ ويا قوم اني اخاف عليكم يوم التناد يوم تولون مدبرين
 ما لكم من الله من عاصم ومن يضلل الله فانه من هاد ﴾ الى قوله ﴿ يا قوم
 انما هذه الحياة الدنيا متاع وان الآخرة هي دار القرار ﴾ الى قوله ﴿ ادخلوا
 آل فرعون أشد العذاب ﴾ وقال موسى ﴿ واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة
 وفي الآخرة انا هدانا اليك ﴾ وقد اخبر الله في قصة البقرة ﴿ فقلنا اضربوه
 ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ويرىكم آياته لعلمكم تغفلون ﴾ وقد اخبر الله
 انه ارسل الرسل مبشرين ومنذرين في آيات القرآن واخبر عن اهل النار انهم
 اذا قال لهم خزنتها ﴿ ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم
 لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقن كلمة العذاب على الكافرين ﴾ وهذا
 اعتراف من اصناف الكفار الداخلين جهنم ان الرسل انذرتهم لقاء يومهم
 هذا فجميع الرسل انذروا بما انذر به خاتمهم من عقوبات المذنبين في الدنيا
 والآخرة . فعامة سور القرآن التي فيها ذكر الوعد والوعيد يذكر ذلك فيها
 في الدنيا والآخرة وامر نبيه ان يقسم على المعاد فقال ﴿ وقال الذين كفروا

لا تأتينا الساعة قل بلى وربى لتأتينكم عالم الغيب ﴿ الآيات وقال تعالى
 ﴿ ويستنبئونك أحق هو قل إياى وربى انه لحق وما أنتم بمعجزين ﴾ وقال تعالى
 ﴿ زعم الذين كفروا ان لن يموتوا قل بلى وربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على
 الله يسير ﴾ واخبر عن اقترابها . فقال ﴿ اقتربت الساعة وانشق القمَر - اقترَب
 للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون - سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ﴾
 الى ان قال ﴿ انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا ﴾ وذم المكذبين بالمعاد فقال ﴿ قد خسر
 الذين كذبوا بقاء الله حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا
 فيها - الا ان الذين يمارون في الساعة لى ضلال بعيد - بل ادركهم في الآخرة
 بل هم في شك منها بل هم منها عمون - واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله
 من يموت بلى وعدا عليه حقا ﴾ الى ان قال ﴿ وليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين -
 ان الساعة آتية لا ريب فيها ولكن اكثر الناس لا يؤمنون - ونحشرهم يوم
 القيامة على وجوههم عميا وبكيا وصما سواهم جهنم كلما خبت زدناهم سميرا -
 ذلك جزاؤهم بانهم كفروا باياننا وقالوا ائذا كنا عظاما ورفاتا ائذا لمبعوثون خلقا
 جديدا - او لم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق
 مثلهن وجعل لهم اجلا لا ريب فيه فالى الظالمون الا كفورا - وقالوا ائذا كنا
 عظاما ورفاتا ائذا لمبعوثون خلقا جديدا قل كونوا حجارة او حديدا او خلقا
 مما يكبر في صدوركم فسيقولون من يعيدنا قل الذي فطركم اول مرة فيسجنضون
 اليك رؤسهم ويقولون متى هو قل عسى ان يكون قريبا يوم يدعوكم
 فتستجيبون بحمده وتظنون ان لبثتم الا قليلا ﴾ . فتأمل ما اجيبوا به عن كل
 سؤال على التفصيل فانهم قالوا اولا ﴿ ائذا كنا عظاما ورفاتا ائذا لمبعوثون

خلقا جديداً ﴿ فقليل لهم في جواب هذا السؤال ان كنتم تزعمون انه لا خالق
 لكم ولا رب لكم فهلا كنتم خلقا لا يقنيه الموت كالحجارة والحديد وما هو
 اكبر في صدوركم من ذلك فان قلتم كنا خلقا على هذه الصفة التي لا تقبل البقاء
 فما الذي يحول بين خالقكم ومنشئكم وبين اعادتكم خلقا جديدا اولاً لعجبة تقدير
 آخر وهو لو كنتم من حجارة او حديد او خلقا كبر منها قادر على ان يفتنكم
 ويحيل ذواتكم وينقلها من حال الى حال ومن يقدر على التصرف في هذه الاجسام
 مع شدتها وصلابتها بالافناء والاحالة فما الذي يعجزه فيما دونها ثم اخبر انهم
 يسألون آخراً بقولهم من يمدنا اذا استعالت جسامتنا وفنيت فاجابهم بقوله
 ﴿ قل الذي فطركم اول مرة ﴾ فلما اخذتهم الحجة ولزمهم حكمها انتقلوا الى
 سؤال آخر يتطلون به بطل المنقطع وهو قولهم متى هو ﴿ فاجيبوا بقوله عسى
 ان يكون قريباً ﴾ ومن هذا قوله ﴿ وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه قال من يحيي
 العظام وهي رميم ﴾ الى آخر السورة . فلورام اعلم البشر وافصحهم واقدرهم على
 البيان ان يأتي باحسن من هذه الحجة او يمثّلها بالعاظ تشابه هذه الالفاظ في
 الایجاز ووضع الادلة وصحة البرهان لما قدر فامسبحانه افتتح هذه الحجة بسؤال
 اورده ما حد اقتضى جواباً فكان في قوله ﴿ ونسي خلقه ﴾ ما يفي بالجواب
 واقام الحجة وازال الشبهة لما اراد سبحانه من تأكيد الحجة وزيادة تقريرها
 فقال ﴿ قل يحييها الذي انشاها اول مرة ﴾ . فاحتج بالابداء على الاعادة
 وبالاتشاء الاول على النشأة الاخرى اذ كل عاقل يعلم ضروريا ان من قدر على
 هذه وانه لو كان عاجزاً عن الثانية لكان عن الاولى عاجزاً واعجز ونا كان الخلق
 يستلزم قدرة الخالق على المخلوق وعلمه بنفاسيل خلقه اتبع ذلك بقوله ﴿ وهو

بكل خلق عليم ﴿ فهو عليم بتفاصيل الخلق الاول وجزئياته ومواده وصورته
فكذلك الثاني فاذا كان تام العلم ، كامل القدرة كيف يتمذرعاه ان يحمي العظام وهي
رميم ثم اكد الامر بحجة قاهرة وبرهان ظاهر يتضمن جوابا عن سؤال ما بعد آخر
يقول : العظام اذا صارت رميا عادت طبيعتها باردة يابسة والحياة لا بد ان تكون
مادتها وحامها طبيعة حارة رطبة بما يدل على امر البعث ففيه الدليل والجواب .
فقال ﴿ الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون ﴾ فاخبر
سبعاته باخراج هذا العنصر الذي هو في غاية الحرارة واليبوسة من الشجر
الاخضر المعتلي من الرطوبة والبرودة فالذي يخرج الشيء من ضده وتنقاده
مواد المخلوقات وعناصرها ولا تستعصي عليه هو الذي يفعل ما انكره الماهد
ودفعه من احياء العظام وهي رميم . ثم اكد هذا باخذ الدلالة من الشيء الاجل
الاعظم على الايسر الاصغر فان كل عاقل يعلم ان من قدر على العظيم الجليل فهو
على مادونه بكثير أقدر وأقدر فن قدر على حمل قنطار قدر على حمل اوقية اشد
اقتدارا فقال ﴿ اوليس الذي خلق السموات والارض بقادر ان يخلق مثلهم ﴾
فاخبر ان الذي ابدع السموات والارض على حالتهما وعظم شأنهما وكبر اجسامهما
وسههما وعجيب خلقهما اقدر على ان يحمي عظاما قد صارت رميا فيردها الى حالتها
الاولى كما قال في موضع آخر ﴿ لخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس
ولكن اكثر الناس لا يعلمون ﴾ وقال ﴿ اوليس الذي خلق السموات والارض
بقادر على ان يخلق مثاهم بلى وهو الخلاق العليم ﴾ ثم اكد سبعاته ذلك
وبينه بينات اخر وهو انه ليس فصله بمنزلة غيره الذي يفعل بالآلات
والكلفه والنصب والمشقة ولا يمكنه الاستقلال بالفعل بل لا بد منه من

آلة ومعين بل يكتفي في خلقه لما يريد ان يخلقه ويكونه نفس ارادته . وقوله
 للمكون كن فاذا هو كائن كما شاء واراده ثم ختم هذه الحجة باخباره ان ملكوت
 كل شيء بيده فيتصرف فيه بفعله . وقوله ﴿ واليه ترجعون ﴾ ومن هذا قوله
 سبحانه ﴿ أليس للانسان ان يترك سدى أم يك نطفة من مني يعني نعم كان عاقبة
 خلق قسوى فجعل من له جين الذكر والانثى اليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى ﴾
 فاتحج سبحانه على انه لا يتركه مهملًا عن الامر والنهي والثواب والعقاب وان
 حكمته وقدرته تأبى ذلك اشد الاباء كما قال تعالى ﴿ افسبتم انما خلقناكم عبثا
 وانكم اليها لاترجعون ﴾ الى آخر السورة فان من تعلقه من النطفة الى العلقه
 ثم الى المضغة ثم شق سممه وبصره وركب فيه الحراس والقوى والعظام والمنافع
 والاعصاب والرباطات التي هي اشدّه واحكم خلقه غاية الاحكام واخرجه على
 هذا الشكل والصورة التي هي اتم الصور واحسن الاشكال كيف يعجز عن
 اعادته وانشائه مرة ثانية ام كيف تقتضي حكمته وعنايته به ان يتركه سدى فلا
 يليق ذلك بحكمته ولا تعجز عنه قدرته . فاظر الى هذا الاحتجاج العجيب بالقول
 الوجيز الذي لا يكون اوجز منه والبيان الجليل الذي لا يتوهم اوضح منه وما أخذه
 القريب الذي لا تقع الظنون على اقرب منه وكم في القرآن من مثل هذا
 الاحتجاج كما في قوله تعالى ﴿ يا أيها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا
 خالقناكم من تراب ثم من طعة ﴾ الى ان قال ﴿ وان الله يبعث من في القبور ﴾
 وقوله تعالى ﴿ ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ﴾ الى ان قال ﴿ ثم
 انكم يوم القيامة تبعثون ﴾ وذكر قصة اصحاب الكهف وكيف ابقاهم موتى
 ثلاثمائة سنة شمسية وثلاثمائة وتسع سنين قرية وقال فيها ﴿ وكذلك اعثرنا عليهم

ليعلموا ان وعد الله حق وان الساعة لا ريب فيها ^١ والقائلون بأن الاجسام مركبة من الجواهر المفردة لهم في المعاد خبطوا واضطربوا ^٢ وفيه على قولين : منهم من يقول بعدم الجواهر ثم تعاد . ومنهم من يقول بفرق الأجزاء ثم يجتمع فأورد عليهم الانسان الذي يأكله حيوان وذلك اكله انسان فان اعيدت تلك الاجزاء من هذا لم تعد من هذا واورد عليهم ان الانسان يتحلل دائما فماذا الذي يعاد اهو الذي كان وقت الموت . فان قيل بذلك لزم ان يعاد على ضرورة ضعيفة وهو خلاف ما جاءت به النصوص وان كان غير ذلك فليس بعض الابدان بأولى من بعض فادعى بعضهم ان في الانسان اجزاء اصلية لا تتحلل ولا يكون فيها شيء من ذلك الحيوان الذي اكله الثاني والعقلاء يعلمون ان بدن الانسان نفسه كله يتحلل ليس فيه شيء باق فصار ماذا كروه في المعاد مما قوى شبهة المتفلسفة في انكار معاد الابدان والقول الذي عليه السلف وجهور العقلاء ان الاجسام تنقلب من حال الى حال فتستحيل نرابا ثم انشأها الله نشأة اخرى كما استحال في النشأة الاولى فانه كان نطفة ثم صار علقة ثم صار عظاما ولحما ثم انشأ خلقا سويا كذلك الاعادة يعيده الله بعد ان يبلى كله الاعجب الذنب . كما ثبت في الصحيح عن النبي ^٣ انه قال « كل ابن آدم يبلى الاعجب الذنب منه خافي ابن آدم ومنه يركب » وفي حديث آخر « ان السماء تمطره طرا كني الرجال يفتنون في القبور كما ينبت النبات » فالنشأتان نوعان تحت جنس يتفقان ويتمثلان من وجه ويفترقان ويتنوعان من وجه والمعاد هو الاول بعينه وان كان بين لوازم الاعادة ولوازم البداية فرق فعجب الذنب هو الذي يبقى وأما سائرُه فيستحيل في معاد من المادة التي استحال اليها . ومعلوم

ان من رأى شخصا وهو صغير ثم رآه وقد صار شيخا علم ان هذا هو ذلك مع انه دائما في تحال واستحالة . وكذلك سائر الحيوان والنبات فمن رأى شجرة وهي صغيرة ثم رآها كبيرة قال هذه تلك وليست صفة تلك النشأة الثانية مماثلة لصفة هذه النشأة حتى يقال ان الصفات هي الغيرة لاسيما اهل الجنة اذا دخلوها فاتهم يدخلونها على صورة آدم طولهم ستون ذراعا كما ثبت في الصحيحين وغيرهما وروي ان عرضه سبعة اذرع وتلك نشأة باقية غير معرضة للآفات وهذه النشأة فانية معرضة للآفات . وقوله وجزاء الاعمال قال تعالى ﴿ مالك يوم الدين - يومئذ يوفيه الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق بين ﴾ والدين الجزاء يقال كما تدب ندى ان أي كما تجازى تجازى وقال تعالى ﴿ جزاء بما كانوا يعملون - جزاء وفاقا - من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها ومن لا يظلمون - من جاء بالحسنة فله خير منها ومن فرع يومئذ آمنون ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار هل تجزون إلا ما كنتم تعملون - من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات إلا ما كانوا يعملون ﴾ وامثال ذلك وقال ﷺ فيما يروى عن ربه عز وجل من حديث ابي ذر الغفاري رضي الله عنه « يا عبادي انما هي اعمالكم احصيتها لكم ثم اوفيكم اياها فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الانفسه » وسيأتي لذلك زيادة بيان عن قريب ان شاء الله تعالى . وقوله والعرض والحساب وقراءة الكتاب والثواب والعقاب قال تعالى ﴿ فيومئذ وقعت الواقعة وانثقت السماء فهي يومئذ واهية والملاك على ارجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية يومئذ تعرضون لا تخفى

منكم خافية ﴿ الى آخر السورة ﴾ يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا
فلا فيه فاما من أوتي كتابه يمينته فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى
اهله مسرورا - واما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ويصلى
سميرا انه كان في اهله مسرورا انه ظن ان ان يحور على ان ربه كان به بصيرا -
وعرضوا على ربك صفًا لقد جئتمونا كما خلقناكم اول مرة - ووضع الكتاب
فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر
صفيرة ولا كبيرة الا احصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا -
يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات و رزوا لله الواحد القهار ﴿ الى
آخر السورة ﴾ رفيع الدرجات ذو العرش يلبي الروح من امره على من يشاء
من عباده ﴿ الى قوله ﴾ ان الله سريع الحساب - واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله
ثم توفى كل نفس ما كسبت وم لا يظلمون ﴿ . وروى البخاري رحمه الله في
صحيحه عن عائشة ان النبي ﷺ قال « ليس احد يحاسب يوم القيامة الا هلك »
فقات يارسول الله أليس قد قال الله تعالى ﴿ فاما من أوتي كتابه يمينته فسوف
يحاسب حسابا يسيرا ﴾ فقال رسول الله ﷺ « انما ذلك العرض وليس احد
يناقش الحساب يوم القيامة الا عذب » يعنى انه لو ناقش في حسابه لعبيده
لهذبه وهو غير ظالم لهم ولكنه تعالى يعفو ويصفح وسيأتي لذلك زيادة
بيان ان شاء الله تعالى . وفي الصحيح عن النبي ﷺ انه قال « ان الناس يصمقون
يوم القيامة فاكون اول من يفيق فاذا موسى آخذ بقائمة العرش فلا ادري
اذا قيل ام جوزي بصعقة يوم الطور » وهذا صمق في موقف القيامة اذا جاء
الله لفصل القضاء واشرفت الارض بنوره حينئذ يصمق الخلائق كلهم . فان

قيل كيف تصنعون بقوله في الحديث ان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون
 اول من تتشق عنه الارض فاجدموسى باطشاً بقائمة العرش قيل لاريب ان
 هذا اللفظ قد ورد هكذا ومنه نشأ الاشكال ولكنه دخل فيه منه على
 الراوي حديث في حديث فركب بين الافطين فجاء هذان الحديثان هكذا
 احدهما « ان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق » كما تقدم
 والثاني « انا اول من تتشق عنه الارض يوم القيامة » فدخل على الراوي هذا
 الحديث في الآخر . ومنه على هذا ابو الحجاج المزي وبمده الشيخ شمس
 الدين بن القيم . وشيخنا الشيخ عماد الدين بن كثير رحمه الله وكذلك اشتبه
 على بعض الرواة فقال فلا ادري افاق قبلي ام كان ممن استثنى الله عز وجل
 والمحفوظ الذي تواطأت عليه الروايات الصحيحة هو الاول وعليه المعنى الصحيح
 فان الصعق يوم القيامة لتجلى الله لعباده اذا جاء لفصل القضاء فوسى عليه
 السلام ان كان لم يصعق مهم فيكون قد جوزي بصعقة يوم تجلى ربه للجبل
 فجعله دكا فجعلت صعقة هذا التجلي عوضاً عن صعقة الخلاق لتجلى ربه يوم
 القيامة فتأمل هذا المعنى العظيم ولا تهمله . وروى الامام احمد والترمذي وابو
 بكر بن ابي الدنيا عن الحسن قال سمعت ابا موسى الاشعري يقول قال رسول
 الله ﷺ « يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فعرضتان جدال ومعاذير
 وعرضة تطاير الصحف فمن اوتي كتابه يمينه وجوسب حساباً يسيراً دخل
 الجنة ومن اوتي كتابه بشماله دخل النار » وقد روى ابن ابي الدنيا عن ابن
 المبارك انه انشد في ذلك شعراً :

وطارت الصحف في الايدي منشرة * فيها السرائر والاخبار تطلع

فكيف سهوك والانباء واقعة * عما قليل ولا تدري بما تقع
 افي الجنان وفوز لا انقطاع له * أم الجحيم فلا تبقي ولا تدع
 تهوي بساكنها طورا وترفعهم * اذا رجوا مخرجا من غمها قمروا
 طال البكاء فلم يرحم نضرهم * فيها ولا رقية تنفي ولا جزع
 لينفع العلم قبل الموت عالمه * قد سال قوم بها الرجى فارجموا
 وقوله والصراط اي ونؤمن بالصراط وهو جسر على جهنم اذا انتهى الناس بعد
 مفارقتهم مكان الموقف الى الظلمة التي دون الصراط كما قالت عائشة رضي الله
 عنها ان رسول الله ﷺ سئل أين الناس يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات
 فقال : هم في الظلمة دون الجسر وفي هذا الموضع يفترق المنافقون عن المؤمنين
 ويتخلفون عنهم ويسبقهم المؤمنون ويحال بينهم بسور يمنعهم من الوصول اليهم .
 وروى البيهقي بسنده عن مسروق عن عبد الله قال « يجمع الله الناس يوم القيامة »
 الى ان قال « فيعطون نورهم على قدر اعمالهم قال فمنهم من يعطى نوره مثل الجبل بين
 يديه ومنهم من يعطى نوره فوق ذلك ومنهم من يعطى نوره مثل النخلة يمينه ومنهم
 من يعطى دون ذلك يمينه حتى يكون آخر من يعطى نوره على ايهام قدمه يضيء
 مرة ويطفأ مرة اذا ضاء قدمه واذا اطفئ قام قال فيمر ويمرون على الصراط
 والصراط كهد السيف ، دحض ، مزلة فيقال لهم : امضوا على قدر نوركم فمنهم
 من يمر كاتقضاض الكواكب ومنهم كالريح ومنهم من يمر كالطرف ومنهم
 من يمر كاشد الرحل ويرمل رملا فيمرون على قدر اعمالهم حتى يمر الذي نوره
 على ايهام قدمه قدمه نخريد وتعلق يد ونخري رجل وتعلق رجل ونصيب
 جوانبه النار قال فيخاضون فاذا خاضوا قالوا : الحمد لله الذي نجانا منك بعد

ان ارانا لك قد اعطانا الله ما لم يعط احد « الحديث واختلف المفسرون في المراد بالورود المذكور في قوله تعالى ﴿ وان منكم الا واردها ﴾ ما هو والاظهر والا قوي انه المرور على الصراط قال تعالى ﴿ ثم تنجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا ﴾ . وفي الصحيح انه عليه السلام قال « والذي نفسي بيده لا يابح النار احد بايع تحت الشجرة » قالت حفصة فقلت يا رسول الله : أليس الله يقول ﴿ وان منكم الا واردها ﴾ فقال ألم تسمعيه قال ﴿ ثم تنجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا ﴾ اشار عليه السلام الى ان ورود النار لا يستلزم دخولها وان النجاة من الشر لا تستلزم حصوله بل تستلزم انعقاد سببه فمن طلبه عدوه ليهلكوه ولم يتمكنوا منه يقال نجاه الله منهم ولهذا قال تعالى ﴿ ولما جاء امرنا بنجينا هودا - فلما جاء امرنا بنجينا صالحا - ولما جاء امرنا بنجينا شعيبا ﴾ ولم يكن العذاب اصابهم ولكن اصاب غيرهم ولو لا ما خصهم الله به من اسباب النجاة لأصابهم ما اصاب اولئك وكذلك حال الوارد في النار يمرون فوقها على الصراط ثم ينجي الله الذين اتقوا وينذر الظالمين فيها جثيا فقد بين عليه السلام في حديث جابر المذكور ان الورود هو الورود على الصراط . وروى الحافظ ابو نصر الوائلي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال عليه السلام « علم الناس سنتي وان كرهوا ذلك وان احببت ان لا توقف على الصراط طرفة عين حتى تدخل الجنة فلا تحدثن في دين الله حدثا برأيك » اورده القرطبي . وروى ابو بكر بن احمد بن سليمان النجار عن يعلى بن منبه عن رسول الله عليه السلام قال « تقول النار لله مؤمن يوم القيامة جزيا مؤمن فقد أطفأ نورك لهي » وقوله والميزان اي ونؤمن بالميزان قال تعالى ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان

مقال حبة من خردل اتيناها وكفى بنا حاسين * وقال تعال * فن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم في جهنم خالدون * قال القرطبي قال العلماء : اذا انقضى الحساب كان بعده وزن الاعمال لان الوزن للجزاء فينبغي ان يكون بعد المحاسبة فان المحاسبة لتقرير الاعمال والوزن لظهار مقاديرها ليكون الجزاء بحسبها قال . وقوله ونضع الموازين القسط ليوم القيامة يحتمل ان يكون ثم موازين متعددة توزن فيها الاعمال ويحتمل ان يكون المراد الموازنات فجمع باعتبار تنوع الاعمال للموزونة والله اعلم والذي دلت عليه السنة ان ميزان الاعمال له كفتان حسيتان مشاهدتان . روى الامام احمد من حديث ابي عبد الرحمن الحلي قال سمعت عبد الله بن عمرو يقول قال رسول الله ﷺ ان الله سيخلص رجلا من امة على رؤس الخلائق يوم القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلا كل سجل مد البصر ثم يقول له اتمكر من هذا شيئا اظلمك كتبتي الحافظون قال لا يارب فيقول لك عذر او حسنة فيبهت الرجل فيقول لا يارب فيقول بلى ان لك عندنا حسنة واحدة لا ظلم عليك اليوم فيخرج له بطاقة فيها اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فيقول احضروه فيقول يا رب وما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقول انك لا تعظم قال فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة قال فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل شيء بسم الله الرحمن الرحيم . وهكذا رواه الترمذي وابن ماجه وابن ابي الدنيا من حديث الليث زاد الترمذي « ولا يثقل شيء اسم الله » وفي سياق آخر « توضع الموازين يوم القيامة فيؤتى بالرجل فيوضع في كفة » الحديث وفي

هذا السياق فائدة جليلة وهي ان العامل يوزن مع عمله ويشهد له ما روى البخاري عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال « انه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة قال افرؤا ان شئتم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا » وروى الامام احمد عن ابن مسعود انه كان يحني سوا كاسن الاراك وكان دقيق الساقين فجعلت الريح تنكميه فضحك القوم منه فقال رسول الله ﷺ « هم تضعكون » قالوا ياني الله من دقة ساقيه فقال « والذي نفسي بيده لهما انقل في الميزان من احد » وقد وردت الاحاديث ايضا يوزن الاعمال انفسها كما في صحيح مسلم عن ابي مالك الاشعري قال قال رسول الله ﷺ « الطهور شطر الايمان والحمد لله تملأ الميزان » وفي الصحيح وهو خاتمة كتاب البخاري قوله ﷺ « كلمتان خفيفتان على اللسان حبيبتان الى الرحمن ثقيلتان في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم » وروى الحافظ ابو بكر البيهقي عن انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « يؤتى بادن آدم يوم القيامة فيوقف بين كفتي الميزان ويوكل به ملاك فان ثقل ميزانه نادى الملاك بصوت يسمع الخلائق سعد فلان سعادة لا يشق بعدها ابدا . وان خف ميزانه نادى الملاك بصوت يسمع الخلائق شقي فلان شقاوة لا يسعد بعدها ابدا » فلا يلتفت الى ملحد معاند يقول الاعمال اعراض لا تقبل الوزن وانما يقبل الوزن الاجسام فان الله يقاب الاعراض اجساما كما تقدم وكما روى الامام احمد عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسولا الله ﷺ قال « يؤتى بالمت كبشا اعرى فوقف بين الجنة والنار فيقال يا اهل الجنة فيشرئبون وينظرون . ويقال يا اهل النار فيشرئبون وينظرون ويرون ان قد جاء الفرج فيذبح ويقال خلود لاموت » ورواه

البخاري بمعناه فثبت وزن الاعمال والعامل وصحائف الاعمال وثبت ان الميزان له
 كفتان والله تعالى اعلم بما وراء ذلك من الكيفيات فعملنا الايمان بالغيب كما اخبرنا
 الصادق عليه السلام من غير زيادة ولا نقصان . وياخية من ينفي وضع الموازين
 القسط ليوم القيامة كما اخبر الشارع خلفاء الحكمة عليه ويقدر في النصوص بقوله
 لا يحتاج الى الميزان الا البقال والقوال وما احراه بان يكون من الذين لا يقيم
 الله لهم يوم القيامة وزنا ولو لم يكن من الحكمة في وزن الاعمال الا ظهور
 عدله سبحانه لجميع عباده فانه لا احد احب اليه العذر من الله من اجل ذلك
 ارسل الرسل مبشرين ومنذرين فكيف ووراء ذلك من الحكم ما لا اطلاع لنا
 عليه . فتأمل قول الملائكة لما قال الله لهم اني جاعل في الارض خليفة قالوا
 اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك وتقديس لك
 قال اني اعلم ما لا تعلمون وقال تعالى ﴿ وما أوتيتم من العلم الا قليلا ﴾ وقد
 تقدم عند ذكر الحوض كلام القرطبي رحمه الله ان الحوض قبل الميزان والصراط
 بعد الميزان . ففي الصحيحين ان المؤمنين اذا عبروا الصراط وقفوا على قنطرة
 بين الجنة والنار فيقتص لبعضهم من بعض فاذا هذبوا وقفوا اذن لهم في دخول
 الجنة وجعل القرطبي في التذكرة هذه القنطرة صراطا ثانيا للمؤمنين خاصة وليس
 يسقط منه احد في النار والله تعالى اعلم . قوله ﴿ والجنة والنار مخلوقتان لا تفنيان ابدا
 ولا تبدان فان الله تعالى خلق الجنة والنار قبل الخلق وخلق لهما اهلا فن شاء
 منهم الى الجنة فضلا منه ومن شاء منهم الى النار عدلا منه وكل يعمل لما قد
 فرغ له وصائر الى ما خلق له والخير والشر مقدران على العباد ﴾ أما قوله ان الجنة
 والنار مخلوقتان فاتفق اهل السنة على ان الجنة والنار مخلوقتان موجودتان

الآن ولم يزل على ذلك اهل السنة حتى نبغت نابغة من المعتزلة والقدرية فانكرت ذلك وقالت بل ينشأها الله يوم القيامة وحملهم على ذلك اصلهم الفاسد الذي وضعوا به شريعة لما يفعله الله وانه ينبغي ان يفعل كذا ولا ينبغي له ان يفعل كذا وفاسده على خلقه في افعاله فهم مشبهة في الافعال وداخل التجم فيهم فصاروا مع ذلك معطلة وقالوا خلق الجنة قبل الجزاء عبث لأنها تصير معطلة مددا متطاولة فردوا من النصوص ما خالف هذه الشريعة الباطلة التي وضعوها للرب تعالى وحرقوا النصوص عن مواضعها وضلوا وبدعوا من خالف شريعتهم فن نصوص الكتاب قوله تعالى ﴿ اعدت للجنة ﴾ اعدت للمتقين - اعدت للذين آمنوا بالله ورسوله ﴿ وعن النار ﴾ اعدت للكافرين - ان جهنم كانت مرصدا للطاغين ما بآ ﴿ وقال تعالى ﴿ ولقد رآه نزلة اخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى ﴾ وقد رأى النبي ﷺ سدرة المنتهى ورأى عندها جنة المأوى . كما في الصحيحين في حديث انس رضي الله عنه في قصة الاسراء وفي آخره « ثم انطلق بي جبرائيل حتى أتى سدرة المنتهى فغشيها الوان لا ادري ماهي قال ثم دخلت الجنة فاذا هي جنابذ اللؤلؤ واذا ترابها المسك » وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ قال « ان احداكم اذا مات عرض عليه مقعده بالفدات والعشي ان كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة » وتقدم حديث البراء بن عازب وفيه ينادي مناد من السماء ان صدق عبدي فافرشوه من الجنة واقنعوا له بابا الى الجنة قال فيأتيه من روحها وطيبها . وتقدم حديث انس بمعنى حديث البراء وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله

عنها قالت خسفت الشمس في حياة رسول الله ﷺ فذكرت الحديث وفيه
وقال رسول الله ﷺ « رأيت في مقامي هذا كل شيء وعدم به حتى لقد
رأيتني آخذ قطعا من الجنة حين رأيتموني تقدمت » وفي الصحيحين واللفظ
للبخاري عن عبد الله بن عباس قال انخفضت الشمس على عهد رسول الله ﷺ
فذكر الحديث وفيه فقالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئا في مقامك ثم
رأيناك تكلمت فقال « اني رأيت الجنة وتناولت عنقودا ولو اصبته لا كلم
منه ما بقيت الدنيا ورأيت النار فلم ار منظرا كالיום قط اقطع ورأيت اكثر
اهلها النساء - قالوا بم - يا رسول الله قال يكفرون - قيل ايكفرون بالله قال يكفرون
العشير ويكفرون الاحسان لو احسنت الى احدها من الدهر كله ثم رأيت منك
شيئا قالت ما رأيت خيرا قط » وفي صحيح مسلم من حديث انس « وأيم الذي
نفسى بيده لو رايت ما رايت لضحكتم قليلا وبعيتكم كثيرا - قالوا وما رايت
يا رسول الله - قال رأيت الجنة والنار » وفي الموطأ والسنن من حديث كعب
ابن مالك قال قال رسول الله ﷺ « انما نسمة المؤمن طير تعلق في شجر الجنة
حتى يرجعها الله الى جسده يوم القيامة » وهذا صريح في دخول الروح الجنة قبل
يوم القيامة . وفي صحيح مسلم والسنن والمسند من حديث ابي هريرة رضي
الله عنه ان رسول الله ﷺ قال « لما خلق الله الجنة والنار ارسل جبرائيل الى
الجنة فقال اذهب فانظر اليها والى ما اعدت لاهلها فيها فذهب فنظر اليها
والى ما اعد الله لاهلها فيها فرجع فقال وعزتك لا يسمع بها احد الا دخلها
فأمر بالجنة خفت بالمكاره فقال ارجع فانظر اليها والى ما اعدت لاهلها فيها
قال فنظر اليها ثم رجع فقال وعزتك لقد خشيت ان لا يدخلها احد قال ثم

ارسله الى النار قال اذهب فانظر اليها والى ما اعددت لاهلها فيها قال فنظر اليها فاذا هي يركب بعضها بعضاً ثم رجع فقال وعزتك لا يدخلها احد سمع بها فامر بها خفت بالشهوات ثم قال اذهب فانظر الى ما اعددت لاهلها فيها فذهب فنظر اليها فرجع فقال وعزتك لقد خشيت ان لا ينجو منها احد الا دخلها ، ونظائر ذلك في السنة كثيرة . واما على قول من قال ان الجنة الموعد بها هي الجنة التي كان فيها آدم ثم اخرج منها فالقول بوجودها الآن ظاهر واختلاف في ذلك معروف واما شبهة من قال انها لم تخلق بعد وهي انها لو كانت مخلوقة الآن لوجب اضطرار ان تنفي يوم القيامة وان يهلك كل من فيها ويموت لقوله تعالى ﴿ كل شيء هالك الا وجهه - وكل نفس ذائقة الموت ﴾ وقد روى الترمذي في جامعه من حديث ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ « لقيت ابراهيم ليلة اسرى بي فقال يا محمد اقرأ امنك مني السلام واخبرم ان الجنة طيبة التربة عذبة الماء وانها قيعان وان غراسها سبعان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر » قال هذا حديث حسن غريب وفيه ايضاً من حديث ابي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ انه قال من قال سبحان الله وبحمده غرست له نخلة في الجنة قال هذا حديث حسن صحيح قالوا فلو كانت مخلوقة مفروغا منها لم تكن قيعاناً ولم يكن لهذا الغراس معنى قالوا وكذا قوله تعالى عن امرأة فرعون انها قالت ﴿ رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ﴾ فالجواب انكم ان اردتم بقولكم انها الآن معدومة بمنزلة النفخ في الصور وقيام الناس من القبور فهذا باطل يرده ما تقدم من الادلة وامثالها مما لا يذكر وان اردتم انها لم يكمل خلق جميع ما اعد الله فيها لاهلها وانها لا يزال الله يحدث فيها شيئاً بعد شيء واذا

دخلها المؤمنون أحدث الله فيها عند دخولهم امورا آخر فهذا حق لا يمكن رده وأدبكم هذه انما تدل على هذا القدر واما احتجاجكم بقوله تعالى ﴿ كل شيء هالك الا وجهه ﴾ فأنتم من سوء فهمكم معنى الآية واحتجاجكم بها على عدم وجود الجنة والنار الآن نظير احتجاج اخوانكم بها على فنائهم وخرابها وموت اهلها فلم توفقوا انتم ولا اخوانكم لفهم معنى الآية وانما وفق لذلك أئمة الاسلام . فن كلامهم ان المراد كل شيء مما كتب الله عليه الفناء والهلاك هالك والجنة والنار خلقتا للبقاء لا للفناء وكذا المرش فانه سقف الجنة وقيل المراد الا ملكه وقيل الا ما يريد به وجهه وقيل ان الله تعالى انزل ﴿ كل من عليها فان ﴾ فقالت الملائكة هلك اهل الارض وطعموا في البقاء فاجبر تعالى عن اهل السماء والارض انهم يموتون فقال ﴿ كل شيء هالك الا وجهه ﴾ لانه حي لا يموت فايقت الملائكة عند ذلك بالموت وانما قالوا ذلك توفيقا بينها وبين النصوص المحكمة الدالة على بقاء الجنة وعلى بقاء النار ايضا على ما يذكر عن قريب ان شاء الله تعالى . وقوله لا تقنيان ابدا ولا تبديان هذا قول جمهور الائمة من السلف والخلف وقال ببقاء الجنة وقال بفناء النار جماعة من السلف والخلف والقولان المذكوران في كثير من كتب التفسير وغيرها وقال بفناء الجنة والنار الجهم بن صفوان امام المعطلة وليس له سلف قط لامن الصعابة ولا من التامين لهم باحسان ولا من أئمة المسلمين ولا من اهل السنة وانكره عليه عامة اهل السنة وكفروه به وصاحوا به وباتباعه من اقطار الارض وهذا قاله لاصله الفاسد الذي اعتقده وهو امتناع وجود ما لا يتناهى من الحوادث وهو عمدة اهل الكلام المذموم التي استدلوا بها على حدوث الاجسام وحدوث ما

لم يخل من الحوادث وجعلوا ذلك عمدتهم في حدوث العالم فرأي الجهم ان ما يمنع من حوادث لا اول لها في الماضي يمنعه في المستقبل فدوام الفعل عنده على الرب في المستقبل ممتنع كما هو ممتنع عنده عليه في الماضي وابو الهذيل الملاف شيخ المعتزلة وافقه على هذا الاصل لكن قال : ان هذا يقتضي فناء الحركات فقال بفناء حركات اهل الجنة والنار حتى يصيروا في سكون دائم لا يقدر احد منهم على حركة وقد تقدم الاشارة الى اختلاف الناس في تسلسل الحوادث في الماضي والمستقبل وهي مسألة دوام فاعلية الرب تعالى وهو لم يزل ربا قادرا فعلا لما يريد فانه لم يزل حيا عاليا قديرا . ومن المحال ان يكون الفعل ممتنعا عليه لذاته ثم يتقلب فيصير ممكنا لذاته من غير تجديد شيء وليس للاول حد محدود حتى يصير الفعل ممكنا له عند ذلك الحد ويكون قبله ممتنعا عليه فهذا القول بصورة كاف في العزم بفساده فلما أبدية الجنة وانها لا تنفى ولا تبطل فهذا مما يعلم بالضرورة ان الرسول ﷺ أخبر به قال تعالى ﴿ واما الذين سمعوا في الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك معطاء غير مجدوذ ﴾ اي غير مقطوع ولا ينافي ذلك قوله ﴿ الا ما شاء ربك ﴾ . واختلف السلف في هذا الاستثناء ف قيل معناه الامدة مكثهم في النار وهذا يكون لمن دخل منهم الى النار ثم اخرج منها لالكلمه وقيل الامدة مقامهم في الموقف وقيل الامدة مقامهم في القبور والموقف وقيل هو استثناء الرب ولا يفعله كما تقول : والله لا ضربنك الا ان ارى غير ذلك وانت لا تراه بل تجزم بضربه وقيل الا بمعنى الواو وهذا على قول بعض النحاة وهو ضعيف ومن يحمل الا بمعنى لكن فيكون الاستثناء منقطعا ورجعه ابن جرير وقال

ان الله تعالى لاخلف لوعده وقد وصل الاستثناء بقوله ﴿ عطاء غير مجذوذ ﴾ قالوا ونظيره ان يقول اسكتك داري حولا الا ما شئت اي سوى ما شئت ولكن ما شئت من الزيادة عليه وقيل الاستثناء لأعلامهم بانهم مع خلودهم في مشيئة الله لانهم لا يخرجون عن مشيئته ولا ينافي ذلك مزيمته وجزمه لهم بالخلود كافي قوله تعالى ﴿ ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك ثم لا تجد لك به علينا وكيلا ﴾ وقوله تعالى ﴿ فان يشأ الله يختم على قلبك ﴾ وقوله ﴿ قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا ادراكم به ﴾ . ونظائره كثيرة يخبر عباده سبحانه ان الامور كلها بمشيئته ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن . وقيل ان ما بمعنى من اي الا من شاء الله دخوله البار بذنوبه من السعداء وقيل غير ذلك وعلى كل تقدير فهذا الاستثناء من المنشابه وقوله عطاء غير مجذوذ محم . وكذلك قوله تعالى ﴿ ان هذا لرزقنا ما له من نفاد ﴾ وقوله ﴿ اكلها دائم وظلها ﴾ وقوله ﴿ وما هم منها بمخرجين ﴾ وقد اكد الله خلود اهل الجنة بالأيد في عدة مواضع من القرآن واخبر انهم ﴿ لا يزفون فيها الموت الا الموتة الاولى ﴾ وهذا الاستثناء منقطع واذا ضمته الى الاستثناء في قوله تعالى ﴿ الا ما شاء ربك ﴾ تبين ان المراد من الآيتين واستثناء الوقت الذي لم يكونوا فيه في الجنة من مدة الخلود كالاستثناء الموتة الاولى من جملة الموت فهذه موتة تقدمت على حياتهم الابدية وذلك مغارقة للجنة تقدمت على خلودهم فيها والادلة من السنة على ابدية الجنة ودوامها كثيرة . كقوله ﷺ « من يدخل الجنة ينعم ولا يبأس ويمخلد ولا يموت » وقوله « ينادي مناد يا اهل الجنة ان لكم ان تصعوا فلا تسموا وان تشبوا فلا تهرموا ابدان وان تحبوا فلا

تموتوا ابدا ، وتهدم ذكر ذبح الموت بين الجنة والنار وقال « يا أهل الجنة
خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت » واما ابدية النار ودوامها
فللناس في ذلك ثمانية اقوال (احدها) ان من دخلها لا يخرج منها ابد
الآباد وهذا قول الخوارج والمعتزلة (الثاني) ان اهلها يعذبون فيها ثم تنقلب
طبيعتهم وتبقى طبيعة النارية يتلذذون بها لموافقتها لطبيعتهم وهذا قول امام
الاتحادية ابن عربي الطائفي (الثالث) ان اهلها يعذبون فيها الى وقت محدود ثم
يخرجون منها ويختلفهم فيها قوم آخرون وهذا القول حكاه اليهود للنبي ﷺ
واكذبهم فيه وقد اكذبهم الله تعالى فقال عز من قائل ﴿ وقالوا لن تمسنا النار
الا اياما ممدودة قل اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف عهده ام تقولون على
الله ما لا تعلمون - بلى من كسب سيئة واحاطت به خطيئته فاولئك اصحاب
النار هم فيها خالدون ﴾ (الرابع) يخرجون منها وتبقى على حالها ليس فيها احد
(الخامس) انها تنفى نفسها لانها حادثة وما ثبت حدوثه استحالة بقاءه وهذا
قول الجهم وشيعته ولا فرق عنده في ذلك بين الجنة والنار كما تقدم (السادس)
تنفى حركات اهلها ويصيرون جمادا لا يحسون بألم وهذا قول ابي الهذيل كما
تقدم (السابع) ان الله يخرج منها من يشاء كما ورد في الحديث ثم يبقيا
شيئا ثم يغنيها فانه جعل لها امدا تذهي اليه (الثامن) ان الله تعالى يخرج منها
من يشاء كما ورد في السنة ويبقى فيها الكفار بقاء لا انقضاء له . كما قال الشيخ
رحمه الله وما عدا هذين القولين الاخيرين ظاهر البطلان وهذان القولان لاهل
السنة ينظر في دليليهما فن أدلة القول الاول منهما قوله تعالى ﴿ قال النار مثواكم
خالدين فيها الا ما شاء الله ان يريك حكيم عليم ﴾ وقوله تعالى ﴿ فاما الذين شقوا

ففي النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها ما دامت السماوات والارض إلا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد ﴿ ولم يأت بমেذهذين الاستثناءين ما أتى بعد الاستثناء المذكور لاهل الجنة وهو قوله ﴿ عطاء غير مجذوذ ﴾ وقوله تعالى ﴿ لا يثن فيها احقابا ﴾ وهذا القول اعني القول بفناء النار دون الجنة منقول عن عمر وابن مسعود وابي هريرة وابي سعيد وغيرهم وقد روى عبد ابن حميد في تفسيره المشهور بسنده الى عمر رضي الله عنه انه قال « لو لبث اهل النار في النار كقدر رمل عاجل لكان لهم على ذلك وقت يخرجون فيه » ذكر ذلك في تفسير قوله تعالى ﴿ لا يثن فيها احقابا ﴾ قالوا والنار موجب غضبه والجنة موجب رحمته وقد قال ﷺ « لما قضى الله الخلق كتب كتابا فهو عند فوق العرش ان رحمتي سبقت غضبي » وفي رواية تغلب غضبي رواه البخاري في صحيحه من حديث ابني هريرة رضي الله عنه قالوا والله سبحانه يخبر عن العذاب انه ﴿ عذاب يوم عظيم - وأليم - وعقيم ﴾ ولم يخبر ولا في موضع واحد عن النعيم انه نعيم يوم وقد قال تعالى ﴿ عذابا يصيب به من اشاء ورحمتي وسعت كل شيء ﴾ وقال تعالى حكاية عن الملائكة ﴿ ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما ﴾ فلا بد ان تسع رحمته هؤلاء الممذيين فلو بقوا في العذاب لا الى غاية لم تسعهم رحمته . وقد ثبت في الصحيح تقدير يوم القيامة بخمسين ألف سنة والممذيون فيها متفاوتون في مدة لبثهم في العذاب بحسب جرائمهم وليس في حكمة احكم الحاكمين ورحمة ارحم الراحمين ان يخلق خلقا يعذبهم ابد الا بآدم عذابا سرمدا لانهاية له واما انه يخلق خلقا ينعم اليهم ويحسن اليهم نعيما سرمداً فن مقتضى الحكمة والاحسان مراد لذاته والانتقام مراد بالمرض قالوا وما ورد من الخلود فيها والتأيد

وعدم الخروج وان عذابها مقيم وانه غرام كله حق مسلم لا نزاع فيه وذلك يقتضى الخلود في دار العذاب مادامت باقية وانما يخرج منها في حال بقائها اهل التوحيد ففرق بين من يخرج من الحبس وهو حبس على حاله وبين من يبطل حبسه بخراب الحبس وانتقاضه ومن ادلة القائلين ببقائها وعدم فناها قوله ﷺ ولم يزل عذاب مقيم - لا يفتر عنهم وهم فيه مباسون - فلن تزيدكم الا عذابا - خالدن فيها أبدا - ومأم منها يخرجون - ومأم بخارجين من النار - لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط - لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها - ان عذابها كان غراما ﷻ اي مقيا لازما . وقد دلت السنة المستفيضة انه يخرج من النار من قال لا اله الا الله واحاديث الشفاعة صريحة في خروج عصاة الموحدين من النار وان هذا حكم مختص بهم فلو خرج الكفار منها لكانوا بمنزلتهم ولم يختص الخروج باهل الايمان وبقاء الجنة والنار ليس لذاتهما بل بابقاء الله لها . وقوله وخلق لها اهلا قال تعالى ﷻ ولقد ذرانا لجنهم كثيرا من الجن والانس ﷻ الآية . وعن عائشة رضي الله عنها قالت دعي رسول الله ﷺ الى جنازة صبي من الانصار فقلت يا رسول الله طوبى لهذا مصفور من عصافير الجنة لم يعمل سوءا ولم يدر كه فقال «اوغير ذلك يا عائشة ان الله خلق الجنة اهلا خلقهم لها وهم في اصلاب آبائهم وخلق النار اهلا خلقهم لها وهم في اصلاب آبائهم» رواه مسلم وابو داود والنسائي . وقال تعالى ﷻ انا خالقنا الانسان من نطفة امشاج نبتليه فجعلناه سميما بصيرا - انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا ﷻ والمراد الهداية العامة واعم منها الهداية المذكورة في قوله تعالى ﷻ الذي اعطي كل شيء خلقه ثم هدى ﷻ فالوجودات نوعان .

احدهما مسخر بطبعه . والثاني متحرك بإرادته فهدي الاول لما سخره له طبيعة
وهدي الثاني هداية ارادية تابعة لشعوره وعلمه بما ينفعه ويضره . ثم قسم
الانواع الى ثلاثة انواع نوع لا يريد الا الخير ولا يتأتى منه ارادة سواه
كاللائكة . ونوع لا يريد الا الشر ولا يتأتى منه ارادة سواه كالشيطان . ونوع
يتأتى منه ارادة القسمين كالانسان . ثم جعله ثلاثة اصناف صنف يغلب ايمانه
ومعرفته وعقله هو وهشونه فيلتحق باللائكة وصنف عكسه فيلتحق بالشياطين
وصنف تغلب شهوته البهيمية عقله فيلتحق بالبهائم . والقصود انه سبحانه اعطى
الوجودين العيني والعلمي فكما انه لا موجود الا بإيجاده فلا هداية الا بتعليمه
وذلك كله من الادلة على كمال قدرته وثبوت وحدانيته وتحقيق ربوبيته سبحانه
وتعالى . وقوله فمن شاء منهم الى الجنة فضلا منه ومن شاء منهم الى النار عدلا
منه الخ مما يجب ان يعلم ان الله تعالى لا يمنع الثواب الا اذا منع سببه وهو
العمل الصالح فانه من يعمل الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما .
وكذلك لا يعاقب احدا الا بعد حصول سبب العقاب فان الله تعالى يقول
﴿ وما اصابكم من مصيبة فما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير ﴾ وهو سبحانه
المعطي المانع لا مانع لما اعطى ولا معطى لما منع لكن اذا من على الانسان
بالايمان الصالح لا يمنعه موجب ذلك اصلا بل يعطيه من الثواب والقرب
مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وحيث منعه ذلك
فلا انتفاء لسببه وهو العمل الصالح . ولاريد انه يهدي من يشاء ويضل من
يشاء لكن ذلك كله حكمة منه وعدل فمنه للاسباب التي هي الاعمال الصالحة
من حكمته وعدله . واما المسببات بعد وجود اسبابها فلا يمنحها بحال اذا لم

تسكن اسبابا غير صالحة اما لفساد في العمل واما للسبب يعارض موجبه ومقتضاه
 فيكون ذلك لعدم الاقتضى اول وجود المانع واذا كن منعه وعقوبته من عدم الايمان
 والعمل الصالح وهو لم يسط ذلك ابتلاء وابته اء اء حكمة منه وعدلا فله الحمد
 في الخالين وهو الحمد على كل حال كل عطاء منه فضل وكل عقوبة منه عدل
 فان الله تعالى حكيم بضع الاشياء في مواضعها التي تصالح لها كما قال تعالى
 ﴿ واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما اوتى رسل الله - الله اعلم
 حيث يحمل رسالته ﴾ وكما قال تعالى ﴿ وكذلك فتننا بعضهم ببعض
 ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين ﴾ ونحو
 ذلك وسيأتي لذلك زيادة ان شاء الله تعالى قوله ﴿ والاستطاعة التي يجب بها
 الفعل من نحو التوفيق الذي لا يجوز ان يوصف المخلوق بها تكون به
 مع الفعل واما الاستطاعة من جهة الصحة والوسع والتمكن وسلامة
 الآلات فهي قبل الفعل وبها يتعاق الخطاب وهو كما قال تعالى ﴿ لا يكلف
 الله نفسا الا وسمها ﴾ الاستطاعة والطاقة والقدرة والوسع الفاظ متقاربة
 وتنقسم الاستطاعة الى قسمين كما ذكره الشيخ رحمه الله وهو قول عامة اهل
 السنة وهو الوسط وقالت القدرية والمعتزلة: لا تكون القدرة الا قبل الفعل
 وقابلهم طائفة من اهل السنة فقالوا: لا تكون الا مع الفعل والذي قاله عامة
 اهل السنة ان للعبد قدرة هي مناط الأمر والنهي وهذه قد تكون قبله لا
 يجب ان تكون معه والقدرة التي بها الفعل لا بد ان تكون مع الفعل لا يجوز
 ان يوجد الفعل بقدرة معدومة واما القدرة التي من جهة الصحة والوسع
 والتمكن وسلامة الآلات فقد تقدم الافعال وهذه القدرة المذكورة في قوله

﴿ والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً ﴾ فأوجب الحج على
 المستطيع فالو لم يستطع الامن حج لم يكن الحج قد وجب الا على من حج ولم
 يعاقب احداً على ترك الحج وهذا خلاف المعلوم بالضرورة من دين الاسلام
 وكذلك قوله تعالى ﴿ فاتقوا الله ما استطعتم ﴾ فأوجب التقوى بحسب
 الاستطاعة فلو كان من لم يتق الله لم يستطع التقوى لم يكن قد اوجب التقوى
 الا على من اتقى ولم يعاقب من لم يتق وهذا معلوم الفساد . وكذا قوله تعالى
 ﴿ فن لم يستطع فاطمات ستين مسكيناً ﴾ والمراد منه استطاعة الاسباب
 والآلات . وكذا ما حكاه سبحانه من قول المنافقين ﴿ لو استطعنا لخرجنا
 معكم ﴾ وكذبهم في ذلك القول ولو كانوا ارادوا الاستطاعة التي هي حقيقة
 قدرة الفعل ما كانوا بنفهم عن انفسهم كاذبين وحيث كذبهم دل على انهم ارادوا
 بذلك المرض اوفقد المال على ما بين تعالى بقوله ﴿ ليس على الضعفاء ولا على
 المرضى ﴾ الى ان قال ﴿ انما السبيل على الذين يستأذنونك ومم اغنياء ﴾ وكذلك
 قوله تعالى ﴿ ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات ﴾
 والمراد استطاعة الآلات والاسباب ومن ذلك قوله تعالى ﴿ لعمران بن حصين
 « صل قائماً فان لم تستطع فقاعداً فان لم تستطع فعلى الجنب » وانما نفى استطاعة
 الفعل معها واما ثبوت الاستطاعة التي هي حقيقة القدرة فقد ذكرها فيها
 قوله تعالى ﴿ ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون ﴾ والمراد نفى
 حقيقة القدرة لا نفى الاسباب والآلات لانها كانت ثابتة . وسيأتي لذلك
 زيادة بيان عند قوله (ولا يطيقون الا ما كلفهم) ان شاء الله تعالى . وكذا
 قول صاحب موسى ﴿ انك لن تستطيع معي صبراً ﴾ وقوله ﴿ ألم أقل لك

انك ان تستطيع معي صبراً * والمراد منه حقيقة قدرة الصبر لاسباب الصبر
 وآلامه فان تلك كانت ثابتة له الا ترى انه عان به على ذلك ولا يلام من عدم
 آلات الفعل واسبابه على عدم الفعل وانما يلام من امتنع من الفعل لتضييع
 قدرة الفعل لاشتغاله بغير ما امر به او شغله اياها بفعل ما امر به ومن قال ان
 القدرة لا تكون الا حين الفعل يقولون ان القدرة لا تصلح للضدين فان
 القدرة المقارنة للفعل لا تصلح الا لتلك الفعل وهي مستزمنة له لا توجد بدونه
 ومآلاته القدريّة بناء على اصلهم الفاسد وهو اقدار الله للمؤمن والكافر والبر
 والفاجر سواء فلا يقولون ان الله خص المؤمن المطيع باعانة حصل بها الايمان
 بل هذا بنفسه رجح الطاعة وهذا بنفسه رجح المعصية كالوالد الذي اعطى كل
 واحد من بنيهِ سيقاً فهذا جاهد به في سبيل الله وهذا قطع به الطريق وهذا
 القول فاسد باتفاق اهل السنة والجماعة المثبتين للقدر فاتهم متفقون على ان الله
 على عبده المطيع نعمة دينية خصه بها دون الكافر وانه اعانه على الطاعة
 اعانة لم يعن بها الكافر كما قال تعالى * ولكن الله حبب اليكم الايمان
 وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان اولئك هم
 الراشدون * فالقدريّة يقولون هذا التحبيب والتزيين عام في كل الخلق
 وهو بمعنى البيان واطهار دلائل الحق والآية تقتضي ان هذا خاص
 بالمومن . ولهذا قال * اولئك هم الراشدون * والكفار ليسوا راشدين
 وقال تعالى * فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد ان
 يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله
 الرجس على الذين لا يؤمنون * وامثال هذه الآية في القرآن كثير يبين انه

سبحانه هدى هذا واضل هذا قال تعالى ﴿من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا﴾ وسيأتي لهذه المسئلة زيادة بيان ان شاء الله تعالى . وايضا فقول القائل يرجع بلا مرجع ان كان لقوله يرجع معنى زائد على الفعل فذلك هو السبب المرجع وان لم يكن له معنى زائد كما ان حال الفاعل قبل وجود الفعل كحاله عند الفعل ثم الفعل حصل في احدى الحالتين دون الاخرى بلا مرجع وهذا مكابرة للعقل . فلما كان اصل قول القدرة ان فاعل الطاعات وتاركها كلاهما في الاعانة والاقدار سواء امتنع على اصلهم ان يكون مع الفعل قدرة تخصه لان القدرة التي تخص الفعل لا تكون للتارك وانما تكون للفاعل ولا تكون القدرة الا من الله تعالى ومع لما راوا ان القدرة لا بد ان تكون قبل الفعل قالوا لا يكون مع الفعل لأن القدرة هي التي يكون بها الفعل والتترك وحال وجود الفعل يمتنع التترك فلهذا قالوا القدرة لا تكون الا قبل الفعل وهذا باطل قطعا فان وجود الامر مع عدم بعض شروطه الوجودية ممتنع بل لا بد ان يكون جميع ما يتوقف عليه الفعل من الامور الوجودية موجودا عند الفعل فتقيض قولهم حق وهو ان الفعل لا بد ان يكون معه قدرة لكن صار اهل الالابات هنا حزبين حزب قالوا لا تكون القدرة الا معه ظنا منهم ان القدرة نوع واحد لا يصلح للضدين وظنا من بعضهم ان القدرة عرض فلا يبقى زمانين فيمتنع وجودها قبل الفعل والصواب ان القدرة نوعان كما تقدم نوع مصحح للفعل يمكن معه الفعل والتترك وهذه هي التي يتعلق بها الامر والنهي وهذه تحصل للطبع والمعاصي ويكون قبل الفعل وهذه تبقى الى حين الفعل اما بنفسها عند من يقول ببقاء الاعراض واما بتجدد امثالها

عند من يقول ان الاعراض لا تبقى زمانين ، هذه قد تصلح للضدين وامر الله مشروط بهذه الطافة فلا يكاف الله من ليس معه هذه الطافة وحده هذه المعجز كما تقدم وايضا بالاستطاعة المشروطة في الشرع اخص من الاستطاعة التي يتمتع الفعل مع عدمها فان الاستطاعة الشرعية قد تكون ما يتصور الفعل مع عدمها وان لم يعجز عنه فالشارع ييسر على عباده ويريد بهم اليسر ولا يريد بهم العسر وما جعل عليكم في الدين من حرج والريض قد يستطيع القيام مع زيادة المرض وتأخر برئه فهذا في الشرع غير مستطيع لأجل حصول الضرر عليه وان كان قد يسمى مستطاعا فالشارع لا ينظر في الاستطاعة الشرعية الى مجردا مكان الفعل بل ينظر الى لوازم ذلك فان كان الفعل ممكنا مع المفسدة الراجعة لم تكن هذه استطاعة شرعية كالذي يقدر على الحج مع ضرر ياحقه في بدنه او ماله او يصلي قائما مع زيادة مرضه او يصوم الشهرين مع انقطاعه عن معيشة ونحو ذلك فان كان الشارع قد اعتبر في المسكنة عدم المفسدة الراجعة فكيف يكاف مع المعجز ولكن هذه الاستطاعة مع بقائها الى حين الفعل لا تكفي في وجود الفعل ولو كانت كافية لكان التارك كالفاعل بل لا بد من احداث اعانة اخرى تقارن مثل جعل العاقل مريدا فان الفعل لا يتم الا بقدرة وارادة والاستطاعة المقارنة تدخل فيها الارادة الجازمة بخلاف المشروطة في التكليف فانه لا يشترط فيها الارادة فانه تعالى يأمر بالفعل من لا يريد له لكن لا يأمر به من لو اراده لمعجز عنه وهكذا امر الناس بعضهم لبعض فالانسان يأمر عبده بما لا يريد العبد لكن لا يأمره بما يعجز عنه العبد واذا اجتمعت الارادة الجازمة والقوة التامة لزم وجود الفعل وعلى هذا ينبغي

تكليف ما لا يطاق فان من قال القدرة لا تكون الا مع الفعل يقول كل
كافر وفاسق قد كاف ما لا يطيق وما لا يطاق يفسر بشيئين بما لا يطاق
للعجز عنه فهذا لم يكلفه الله احدا ويفسر بما لا يطاق للاشتغال بضده فهذا
هو الذي وقع فيه التكليف كما في امر العباد بمضهم بمضاهاتهم يفرقون بين
هذا وهذا فلا يأمر السيد عبده الا بما ينقطع المصاحف وبأمر اذا كان قاعدا ان
يقوم ويعلم الفرق بين الامرين بالضرورة قوله ﴿واقفال العباد هي خلق الله وكسب
من العباد﴾ اختلف الناس في افعال العباد الاختيارية فزعمت الجبرية ورئيسهم
الجهنم بن صفوان الترمذي ان التدبير في افعال الخلق كلها لله تعالى وهي كلها
اضطرارية كحركات المرتمش والعروق النابضة وحركات الاشجار واصنافها الى
الخلق مجاز وهي على حسب ما يضاف الشيء الى محله دون ما يضاف الى محصله وقابلتهم
المعتزلة فقالوا ان جميع الافعال الاختيارية من جميع الحيوانات بخلقها لا تتعلق لها
بخلق الله تعالى: اختلفوا فيما بينهم ان الله تعالى يقدر على افعال العباد لا وقال اهل
الحق افعال العباد بها صاروا مطيعين وعصاة وهي مخلوقة لله تعالى والحق
سبعائه وتعالى منفرد بخلق المخلوقات لا خالق لها سواء فالجبرية غلوا في
اثبات القدر فنموا صنع العباد اصلا كما عملت المشبهة في اثبات الصفات فشبهوا
والقدرة نفاة القدر جماعا العباد خالقين مع الله تعالى ولهذا كانوا محجوس هذه الامة
بل اردى من المحجوس من حيث ان المحجوس اثبتوا خالقين وهم اثبتوا خالقين وهدى
الله المؤمنين اهل السنة لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى
صراط مستقيم فكل دليل صحيح يقيمه الجبرية فاما يدل على ان الله خالق
كل شيء وانه على كل شيء قدير وان افعال العباد من جملة مخلوقاته وانه ماشاء

كان وما لم يشأ لم يكن ولا يدل على ان العبد ليس بفاعل في الحقيقة ولا يريد
ولا يختار وان حركاته الاختيارية بمنزلة حركة المرتضى وهبوب الرياح
وحركات الاشجار وكل دليل صحيح يقيمه القدرى قائما يدل على ان العبد فاعل
لفعله حقيقة وانه مريد له يختاره حقيقة وان اضافته ونسبته اليه اضافة حق ولا
يدل على انه غير مقدور لله تعالى وانه واقع بغير مشيئته وقدرته فاذا ضمنت
مامع كل طائفة منهما من الحق الى حق الاخرى قائما يدل ذلك على ما دل عليه
القرآن وسائر كتب الله المنزلة من عموم قدرة الله ومشيئته لجميع ما في الكون من
الاعيان والافعال وان المباد فاعلون لافعالهم حقيقة وانهم يستوجبون عليها المدح
والدهم وهذا هو الواقع في نفس الامر فان ادلة الحق لا تتعارض والحق يصدق
بعضه بعضا ويضيق هذا المختصر عن ذكر ادلة الفريقين ولكنها تتكافأ وتتسافط
ويستفاد من دليل كل فريق بطلان قول الآخرين ولكس اذ كر شيئا مما
استدل به كل من الفريقين ثم ابين انه لا يدل على ما استدل عليه من الباطل
فما استدلت به الجبرية قوله تعالى ﴿وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى﴾
فنفى الله عن نبيه الرمي واثبت لنفسه سبحانه فدل على انه لا صنع للعبد قالوا
والجزء غير مرتب على الاعمال بدليل قوله ﷺ « لن يدخل احد الجنة
بعمله » قالوا ولا انت يا رسول الله قال « ولا انا الا ان يتغمدني الله برحمة منه
وفضل » وما استدلت به القدرية قوله تعالى ﴿فتبارك الله احسن الخالقين﴾
قالوا والجزء مرتب على الاعمال ترتب العوض كما قال تعالى ﴿جزاء بما كانوا
يعملون - وتلك الجنة التي اوردتموها بما كنتم تعملون﴾ ونحو ذلك فلما
ما استدلت به الجبرية من قوله تعالى ﴿وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى﴾

فهو دليل عليهم لانه تعالى اثبت لرسوله ﷺ رميا بقوله اذ رميت فعلم ان
 المثبت غير المتني وذلك ان الرمي له ابتداء وانتهاء فابتداءه الحذف وانتهائه
 الاصابة وكل منهما يسمى رميا فالعنى حينئذ والله تعالى اعلم وما اصبحت اذ حنفت
 ولكن الله اصاب والا فطرده قوهم وما صليت اذ صليت ولكن الله صلى
 وما صمت اذ صمت وما زينت اذ زينت وما سرقت اذ سرقت وفساد هذا
 ظاهر . واما ترتيب الجزاء على الاعمال فقد ضلت فيه الجبرية والقدرية وهدي
 الله اهل السنة وله الحمد والمنة فان الباء التي في النبي غير الباء التي في الاثبات
 فالنبي في قوله ﷺ « لن يدخل الجنة بعمله » باء الموض وهو ان يكون العمل
 كالتمن لدخول الرجل الى الجنة كما زعمت المعتزلة ان العامل يستحق دخول
 الجنة على ربه بعمله بل ذلك برحمة الله وفضله والباء التي في قوله تعالى ﴿ جزاء
 بما كانوا يعملون ﴾ ونحوها باء السبب اي بسبب عملكم والله تعالى هو خالق
 الاسباب والمسببات فرجع الكل الى محض فضل الله ورحمته . واما استدلال
 المعتزلة بقوله تعالى ﴿ فتبارك الله احسن الخالقين ﴾ فمعنى الآية احسن المصورين
 المقدرين واخلق يذكر ويراد به التقدير وهو المراد هنا بدليل قوله تعالى
 ﴿ الله خالق كل شيء ﴾ اي الله خالق كل شيء مخلوق قد خلق افعال العباد
 في عموم كل وما افسد قوهم في ادخال كلام الله تعالى في عموم كل الذي هو صفة
 من صفاته يستحيل عليه ان يكون مخلوقا واخرجوا افعالهم التي هي مخلوقة
 من عموم كل وهل يدخل في عموم كل الا ما هو مخلوق فذاته المقدسة وصفاته
 غير داخلة في هذا العموم ودخل سائر المخلوقات في عمومها وكذا قوله تعالى
 ﴿ والله خالقكم وما تعملون ﴾ ولا تقول ان ما مصدرية اي خالقكم وعملكم

اذ سياق الآية يأباه لان ابراهيم عليه السلام انما انكر عليهم عبادة المنعوت
 لا النعت والآية تدل على ان المنعوت مخلوق لله تعالى وهو ما صار منعوتاً
 الا بفصاهم فيكون ما هو من آثار فعلهم مخلوقاً لله تعالى ولو لم يكن النعت مخلوقاً
 لله تعالى لم يكن المنعوت مخلوقاً له بل الخشب او الحجر لا غير . وذكر ابو
 الحسن البصري امام المتأخرين من المعتزلة ان العلم بأن العبد يحدث فعله
 ضروري . وذكره الرازي ان افتقار الفعل المحدث الممكن الى مرجع يجب
 وجوده عنده ويمتنع عند عدمه ضروري وكلاهما صادق فيما ذكره من العلم
 الضروري ثم ادعى كل منهما ان هذا العلم الضروري يبطل ما ادعاه الآخر من
 الضرورة غير مسلم بل كلاهما صادق فيما ادعاه من العلم الضروري وانما وقع غلطه
 في انكاره ما مع الآخر من الحق فانه لا منافاة بين كون العبد محدثاً لفعله وكون هذا
 الاحداث واجب وجوده بمشيئة الله تعالى . كما قال تعالى ﴿ ونفس وما سواها
 فالهها فجورها وتقواها ﴾ فقولوه فالحق فاجورها وتقواها اثباتاً للقدر بقوله فالحق
 واثبات لفعل العبد باضافة الفجور والتقوى الى نفسه ليعلم انها هي الفاجرة
 واللتقية . وقوله بعد ذلك قد افاح من زكاتها وقد خاب من دساها اثبات
 ايضاً لفعل العبد ونظائر ذلك كثيرة وهذه شبهة اخرى من شبه القوم التي
 فرقهم بل مرقهم كل ممزق وهي انهم قالوا كيف يستقيم الحكم على قولكم
 بأن الله يعذب المكلفين على ذنوبهم وهو خلقها فيهم فأين العدل في تعذيبهم
 على ما هو خالفه وقاعله فيهم وهذا السؤال لم يزل مطروقا في العالم على السنة
 الناس وكل منهم يتكلم في جوابه بحسب علمه ومعرفة وعنه تفرقت بهم
 الطرق فطائفة اخرجت افهامهم عن قدرة الله تعالى وطائفة اسكرت الحكم

والتعليل وسددت باب السؤال وطائفة اثبتت كسبا لا يعقل جعلت الثواب عليه وطائفة التزمت لاجله وقوع مقدور بين قادرين ومفعول بين فاعلين وطائفة التزمت الجبر وان الله يعذبهم على ما لا يقدرون عليه وهذا السؤال هو الذي اوجب هذا التفرق والاختلاف . والجواب الصحيح عنه ان يقال ان ما يبتلى به العبد من الذنوب الوجودية وان كانت خلقا لله تعالى فهي عقوبة له على ذنوب قبلها فالذنوب يكسب الذنب ومن عقاب السيئة السيئة بعدها فالذنوب كالامراض التي يورث بعضها بعضا يبقى ان يقال فالكلام في الذنب الاول الجالب للمابده من الذنوب يقال هو عقوبة ايضا على عدم فعل ما خلق له وفطر عليه فان الله سبحانه خلقه لعبادته وحده لاشريك له وفطره على محبته وتألمه والانابة اليه كما قال تعالى ﴿ فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عايبا ﴾ فلما لم يفعل ما خلق له وفطر عليه من محبة الله وعبوديته والانابة اليه عوقب على ذلك بأززين له الشيطان ما يفعله من الشرك والمعاصي فانه صادف قابلا خاليا قابلا للخير والشر ولو كان فيه الخير الذي يمنع ضده لم يتمكن منه الشر كما قال تعالى ﴿ كذلك لتعرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين ﴾ وقال ابليس ﴿ فبعرزك لاغوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين ﴾ وقال الله عز وجل ﴿ هذا صراط علي مستقيم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان ﴾ والاخلاص خلوص القلب من تأله ما سوى الله تعالى وارادته ومحبته نفخص لله فلم يتمكن منه الشيطان واما اذا صادفه فارغا من ذلك تمكن منه بحسب فراغه فيكون جعله مذنباً مسيئاً في هذه الحال عقوبة له على عدم هذا الاخلاص وهي محض المدل فان قلت فذلك العدم من خلقه فيه قيل هذا

سؤال فاسد فان الدم كاسه لا يقتصر الى تعلق التكوين والاحداث به فان
عدم الفعل ليس امرا وجوديا حتى يضاف الى المعامل بل هو شر محض والشر
ليس الى الله سبحانه كما قال عليه السلام في حديث الاستفتاح «ليتك وسعديك والخير
كله بيدك والشر ليس اليك» وكذا في حديث الشفاعة يوم القيامة حين يقول الله
له يا محمد فيقول «ليتك وسعديك والخير في يدك والشر ليس اليك» وقد
اخر الله تعالى ان تسليط الشيطان ﴿انما هو على الذين يتولونه والذين هم به
مشركون﴾ فلما تولوه دون الله واشركوا به معه عوقبوا على ذلك بتسليط الله
عليهم وكانت هذه الولاية والاشراك عقوبة خلو القلب وفراغه من الاخلاص
فلهم البر والتقوى ثمرة هذا الاخلاص ونتيجته والهام الفجور عقوبة على خلوه
من الاخلاص . فان قلت ان كان هذا التترك امرا وجوديا عاد السؤال جذعا
وان كان امرا عدميا فكيف يساقب على الدم المحض قيل ليس هنا ترك هو
كف النفس ومنعها عما تريده ونحوه فهذا قد يقال انه امر وجودي وانما هنا
عدم وخلو من اسباب الخير وهذا الدم هو محض خلوها بما هو ارفع شيء لها
والعقوبة على الامر المدي هي بفعل السيئات لا بالعقوبات التي تناله بعد اقامة
الحجة بالرسول فلما فيه عقوبتان احدهما جملة مذنبات خاطئا وهذه عقوبة عدم
اخلاصه وانابته واقباله على الله وهذه العقوبة قد لا يحس بالها ومضرتها
لموافقتها شهوته وارادته وهي في الحقيقة من اعظم العقوبات والثانية العقوبات
للؤلة بعد فعله للسيئات . وقد قرن الله تعالى بين هاتين العقوبتين في قوله
تعالى ﴿فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء﴾ فهذه العقوبة
الاولى ثم قال ﴿حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم ببنته﴾ فهذه العقوبة الثانية .

فان قيل فهل كان يمكنهم ان يأتوا بالاخلاص والانابة والحببة له وحده من غير ان يخلق ذلك في قلوبهم ويحملهم مخلصين له منيبين له معين له أم ذلك محض جملة في قلوبهم والتماته فيها قيل لا بل هو محض منته وفضله وهو من اعظم الخير الذي هو بيده والخير كله في يديه ولا يقدر احد ان يأخذ من الخير الا ما اعطاه ولا يتقى من الشر الا ما وقاه فان قيل فاذا لم يخلق ذلك في قلوبهم ولم يوفقوا له ولا سبيل لهم اليه بانفسهم عاد السؤال وكان منعم منه ظالما ولم يكن القول بأن العدل هو تصرف المالك في ملكه بما يشاء لا يسأل عما يفعل وم يسألون قيل لا يكون سبغاته بمنعم من ذلك ظلما وانما يكون المانع ظلما اذا منع غيره حقا لذلك الغير عليه وهذا هو الذي حرمة الرد على نفسه واوجب على نفسه خلافه واما اذا منع غيره ما ليس بحق له بل هو محض فضله ومنته عليه لم يكن ظلما بمنع فنع الحق ظلم ومنع الفضل والاحسان عدل وهو سبغاته العدل في منعه كما هو المحسن النان بغطائه فان قيل فاذا كان العطاء والتوفيق احسانا ورحمة فهلا كان العمل له والغلبة كما ان رحمته تغلب غضبه .

قيل المقصود في هذا المقام بيان ان هذه العقوبة المترتبة على هذا المنع والمنع المستلزم للعقوبة ليس بظلم بل هو محض العدل وهذا سؤال عن الحكمة التي اوجبت تقديم العدل على الفضل في بعض المحال وهلا سوى بين العباد في الفضل وهذا السؤال حاصله لم يتفضل على هذا ولم يتفضل على الآخر وقد تولى الله سبغاته الجواب عنه بقوله ﴿ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴾ وقوله ﴿ لنلا يعلم اهل الكتاب ان لا يقدرول على شيء من فضل الله وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴾ ولما سأله

اليهود والنصارى عن تخصيص هذه الامة بأجرين واعطائهم اجرهم قال هل ظلمتم من حقكم شيئاً قالوا لا قال فذلك فضلي اوتيه من اشاء وليس في الحكمة اطلاع كل فرد من افراد الناس على كمال حكمته في عطائه ومنعه بل اذا كشف الله عن بصيرة العبد حتى ابصر جزءا يسيرا من حكمته في خلقه وامره ونوابه وعقابه وتخصيصه وحرمانه وتأمل احوال محال ذلك استدلل بما علمه على ما لم يعلمه ولما استشكل اعداؤه المشركون هذا التخصيص قالوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا قال تعالى عجيبا لهم ﴿أليس الله بأعلم بالشاكرين﴾ فتأمل هذا الجواب ترى في ضمنه انه سبحانه اعلم بالحل الذي يد لمح لغرس شجرة النعمة فتثمر بالشكر من الحل الذي لا يصلح لغرسها فلو غرست فيه لم تثمر فكان غرسها هناك ضائعا لا يليق بالحكمة كما قال تعالى ﴿الله اعلم حيث يحمل رسالته﴾ فان قيل اذا حكمتم باستحالة الایجاد من العبد فاذا لا فعل للعبد اصلا قيل العبد فاعمل لفعله حقيقة وله قدرة حقيقة . قال تعالى ﴿وما تفعلوا من خير يعلمه الله - فلا تبتئس بما كانوا يفعلون﴾ وامثال ذلك . واذا ثبت كون العبد فاعلا فافعاله نوعان نوع يكون منه من غير اقتران قدرته وارادته فيكون صفة له ولا يكون فعلا كحركات المرتعش ونوع يكون منه مقارنا لايجاد قدرته واختياره فيوصف بكونه صفة وفعلا وكسبا للعبد كالحركات الاختيارية والله تعالى هو الذي جعل العبد فاعلا مختاراً وهو الذي يقدر على ذلك وحده لا شريك له ولهذا انكر السلف الجبر فان الجبر لا يكون الا من عاجز فلا يكون الا مع الاكراه يقال للاب ولالية اجبار البكر الصغيرة على النكاح وليس له اجبار الثيب البالغ اي ليس له ان

يزوجها مكرهه والله تعالى لا يوصف بالاجبار بهذا الاعتبار لانه سبحانه خالق الارادة والمراد قادر ان يجعله مختاراً بخلاف غيره . ولهذا جاء في الفاظ الشارع الجبل دون الجبر . كما قال عليه السلام لا شئ عبد القيس « ان فيك خلقين يحبهما الله الحم والأناة فقال خلقين تحقت بهما ام خافين جبلت عليهما فقال بل خلقين جبلت عليهما فقال الحمد لله الذي جبلني على خلقين يحبهما الله تعالى » والله تعالى انما يعذب عبده على فعله الاختياري والرق بين العقاب على الفعل الاختياري وغير الاختياري مستقر في الفطر والعقول . واذا قيل خلق الفعل مع العقوبة عليه ظلم كان بمنزلة ان يقال خلق اكل اللحم ثم حصول الموت به ظلم فكما ان هذا سبب للموت فهذا سبب للعقوبة ولا ظلم فيها فالحاصل ان فعل العبد فعل له حقيقة ولكنه مخلوق لله تعالى ومفعول لله ليس هو نفس فعل الله ففرق بين الفعل والمفعول والمخلوق . والى هذا المعنى اشار الشيخ رحمه الله بقوله وافعال العباد خلق الله وكسب من العباد اثبت للعباد فعلا وكسبا وازضاف الخلق الى الله تعالى والكسب هو الفعل الذي يمود على فاعله منه نفع او ضرر كما قال تعالى ﴿ لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ﴾ قوله ﴿ ولم يكلفهم الله تعالى الا ما يطيقون ولا يطيقون الا ما كلفهم وهو تفسير لاحول ولا قوة الا بالله يقول لاحيلة لاحد ولا تحول لاحد ولا حركة لاحد عن معصية الله الا بمعونة الله ولا قوة لاحد على اقامة طاعة الله والثبات عليها الابتوفيق الله وكل شيء يجري بمشيئة الله تعالى وعلمه وقضائه وقدرته غلبت مشيئته للمشيئات كلها وعكست ارادته الارادات كلها وغلب قضاءه الحيل كلها يفعل ما يشاء وهو غير ظالم ابدا لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ﴾ فقوله

لم يكلفهم الله تعالى الا ما يطيقون قال تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها
لا تكلف نفسا الا وسعها وعند ابي الحسن الاشعري ان تكليف ما لا يطاق
جائز عقلا ثم ترددا صحابه انه هل ورد به الشرع ام لا واحتج من قال بوروده
باسر ابي لهب بالايمان فانه تعالى اخبر بانه لا يؤمن وانه سيعلى نارا ذات
لهب فكان مأمورا بان يؤمن بانه لا يؤمن وهذا تكليف بالجمع بين الضدين
وهو محال. والجواب عن هذا بالمنع فلان لم يأنه مأمور بانه لا يؤمن والاستطاعة
التي بها يقدر على الايمان كانت حاصلة فهو غير عاجز عن تحصيل الايمان
فما كلف الا ما يطيقه كما تقدم في تفسير الاستطاعة ولا يلزم قوله تعالى للملائكة
انبتوني باسماء هؤلاء مع عدم علمهم بذلك ولا للمصورين يوم القيامة احيوا
ما خاتمتم. وامثال ذلك لانه ليس بتكليف طلب فعل يثاب فاعله ويماقب
تاركه بل هو خطاب تمجيز وكذا لا يلزم دعاء المؤمنين في قوله تعالى ربنا
ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به لان تحميل ما لا يطاق ليس تكليفا بل يجوز
ان يحمله جبلا لا يطيقه فيموت. وقال ابن الانباري اي لا تحملنا ما يثقل
علينا اداؤه وان كنا مطيقين له على نجشم ونحمل مكروهه قال فخطب العرب
على حسب ما تعقل فان الرجل منهم يقول للرجل يبغضه ما اطيع النظر اليك
وهو مطيق لذلك لكنه يثقل عليه ولا يجوز في الحكمة ان يكافه بحمل جبل
بحيث لو فعل يثاب ولو امتنع يعاقب كما اخبر سبعمه عن نفسه انه لا يكلف
نفسا الا وسعها ومنهم من يقول يجوز تكليف المتنع عادة دون المتنع لذاته
لان ذلك لا يتصور وجوده فلا يعقل الامر به بخلاف هذا ومنهم من يقول
ما لا يطاق للمجزع عنه لا يجوز تكليفه بخلاف ما لا يطاق للاشتغال بضده فانه

يحموز تكليفه وهؤلاء موافقون للسلف والائمة في المعنى لكن كونهم جملوا ما يتركه العبد لا يطاق لكونه تاركاً له مشتغلاً بضده بدعة في الشرع واللغة فان مضمونه ان فعل ما لا يفعله العبد لا يطيقه ومع التزموا هذا لقولهم ان الطاقة التي هي الاستطاعة وهي القدرة لا تكون الا مع الفعل فقالوا كل من لم يفعل فعلا فانه لا يطيقه وهذا خلاف الكتاب والسنة واجماع السلف وخلاف ما عليه عامة العقلاء كما تقدمت الاشارة اليه عند ذكر الاستطاعة . واما ما لا يكون الا مقارناً للفعل فذلك ليس شرطاً في التكليف مع انه في الحقيقة انما هناك ارادة الفعل وقد يحتاجون بقوله تعالى ﴿ ما كانوا يستطيعون السمع ﴾ - انك لن تستطيع معي صبراً ﴿ وليس في ذلك ارادة ما سمعوه استطاعة وهو ما لا يكون الا مع الفعل فان الله ذم هؤلاء على كونهم لا يستطيعون السمع ولو اراد بذلك المقارن لكان جميع الخلق لا يستطيعون السمع قبل السمع فلم يكن لتخصيص هؤلاء بذلك معنى ولكن هؤلاء لبغضهم الحق وثقله عليهم اما حسداً لصاحبه واما اتباعاً للهوى لا يستطيعون السمع وموسى عليه السلام لا يستطيع العبر لخالفه لما يراه لظاهر الشرع وليس عنده منه علم وهذه لغة العرب وسائر الامم فمن يبنض غيره يقال انه لا يستطيع الاحسان اليه ومن يحبه يقال انه لا يستطيع عقوبته لشدة محبته له لا لعجزه عن عقوبته فيقال ذلك للمبالغة كما يقول لاضرربه حتى يموت والمراد الضرب الشديد وليس هذا عذراً فلولم يأمر العباد الا بما يهونه لفسدت السموات والارض قال تعالى ﴿ ولو اتبع الحق اهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن ﴾ . وقوله ولا يعطيون الا ما كلهم به الى آخر كلامه اى ولا يعطيون الا ما اقدرهم عليه وهذه الطاقة هي التي

من نحو التوفيق لا التي من جهة الصحة والوسع والتمكن وسلامة الآلات
ولاحول ولا قوة الا بالله دليل على اثبات القدر وقد فسرهما الشيخ بمدها
ولكن في كلام الشيخ اشكال فان التكليف لا يستعمل بمعنى الاقدار وانما
يستعمل بمعنى الامر والنهي وهو قال لا يكلفهم الا ما يطيقون ولا يطيقون
الا ما كلفهم وظاهره انه يرجع الى معنى واحد ولا يصح ذلك لانهم يطيقون
فوق ما كلفهم به لكنه سبحانه يريد بعباده اليسر والتخفيف كما قال تعالى
﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ وقال تعالى ﴿ يريد الله ان يخفف
عنكم ﴾ وقال تعالى ﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ فلو زاد فيما كلفنا
به لاطقناه ولكنه تفضل علينا ورحمنا وخفف عنا ولم يجعل علينا في الدين
من حرج ويحاج عن هذا الاشكال بما تقدم ان المراد الطاقة التي من نحو
التوفيق لا من جهة المنكر وسلامة الآلات لكن في المبالغة قلق فتأمله . وقوله
وكل شيء يجري بحسبته الله وعلمه وقضائه وقدره يريد بقضائه القضاء الكوني
لا الشرعي فان القضاء يكون كونياً وشرعياً وكذلك الارادة والامر والاذن
والكتاب والحكم والتعريم والكلمات ونحو ذلك . اما القضاء الكوني ففي
قوله تعالى ﴿ فقضاهن سبع سموات في يومين ﴾ والقضاء الديني الشرعي في
قوله تعالى ﴿ وقضى ربك ان لا تمبدوا الا اياه ﴾ واما الارادة الكونية
والدينية فقد تقدم ذكرها عند قول الشيخ ولا يكون الا ما يريد . واما
الامر الكوني ففي قوله تعالى ﴿ انما امره اذا اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون ﴾
وكذا قوله تعالى ﴿ واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفها ففسقوا فيها فحق
عليها القول فدمرناها تدميراً ﴾ في احد الاقوال وهو اقواها والامر الشرعي

في قوله تعالى ﴿ان الله يأمر بالعدل والاحسان﴾ الآية وقوله ﴿ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها﴾ واما الاذن الكوني في قوله تعالى ﴿ومام بضارين به من احد الا باذن الله﴾ والاذن الشرعي في قوله تعالى ﴿ما قطعتم من لينة او تركتموها قائمة على اصولها فباذن الله﴾ واما الكتاب الكوني في قوله تعالى ﴿وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب ان ذلك على الله يسير﴾ وقوله تعالى ﴿ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون﴾ والكتاب الشرعي الديني في قوله تعالى ﴿وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس - يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام﴾ واما الحكم الكوني في قوله تعالى عن ابن يعقوب عليه السلام ﴿فلن ابرح الارض حتى يأذن لي ابي او يحكم الله لي وهو خير الحاكمين﴾ وقوله تعالى ﴿قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون﴾ والحكم الشرعي في قوله تعالى ﴿احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم غير محلي الصيد وانتم حرم ان الله يحكم ما يريد﴾ وقال تعالى ﴿ذلكم حكم الله يحكم بينكم﴾ واما التحريم الكوني في قوله تعالى ﴿قال فانه محرمة عليهم اربعين سنة يتبينون في الارض - وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون﴾ والتحريم الشرعي في قوله ﴿حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير - و - حرمت عليكم امهاتكم﴾ الآية . واما الكلمات الكونية في قوله تعالى ﴿وتمت كلمة ربك الحسنی على بني اسرائيل بما صبروا﴾ وفي قوله ﷺ « اعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر » والكلمات الشرعية الدينية في قوله تعالى ﴿واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن﴾ وقوله ﴿يفعل ما يشاء﴾

وهو غير ظالم ابدا الذي دل عليه القرآن من تنزيه الله نفسه عن ظلم العباد يقتضي قولاً وسطاً بين قولي القدرية والجبرية فليس ما كان من بني آدم ظلماً وقيحاً يكون منه ظلماً وقيحاً كما تقول القدرية والمعتزلة ونحوهم فان ذلك تمثيل لله بخلقه وقياس له عليهم هو الرب المغي القادر ومع العباد الفقراء المهجورين وليس الظلم عبارة عن الممتنع الذي لا يدخل تحت القدرة كما يقوله من يقوله من المتكلمين وغيرهم يقولون انه يمتنع ان يكون في الممكن المقدور ظلم بل كل ما كان ممكناً فهو منه لوفعه عدل اذ الظلم لا يكون الا من مأمور من غيره منهي والله ليس كذلك فان قوله تعالى ﴿ ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً ﴾ وقوله تعالى ﴿ ما يبذل القول لدي وما انا بظلام للمبيد ﴾ وقوله تعالى ﴿ وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين ﴾ وقوله تعالى ﴿ ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك احداً ﴾ وقوله تعالى ﴿ اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب ﴾ وذلك يدل على تقيض هذا القول . ومنه قوله الذي رواه عنه رسول الله « يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا » فهذا دل على شيئين (احدهما) انه حرم على نفسه الظلم والممتنع لا يوصف بذلك (الثاني) انه اخبر انه حرم على نفسه كما اخبر انه كتب على نفسه الرحمة وهذا يبطل احتجاجهم بان الظلم لا يكون الا من مأمور منهي والله ليس كذلك فيقال لهم هو سبحانه كتب على نفسه الرحمة وحرم على نفسه الظلم وانما كتب على نفسه وحرم على نفسه ما هو قادر عليه لا ما هو ممتنع عليه . وايضا فان قوله فلا يخاف ظلماً ولا هضماً قد فسره السلف بأن الظلم ان توضع عليه سيئات غيره والهضم ان

ينقص من حسنه كما قال تعالى ﴿ ولا تزر وازرة وزر اخرى ﴾ وايضا فان
الانسان لا يخاف الممتنع الذي لا يدخل تحت القدرة حتى يأمن من ذلك وانما يأمن
بما يمكن فلما آمنه من العظم بقوله فلا يخاف علم انه ممكن مقدور عليه . وكذا
قوله لا تختصوا لدي الى قوله ﴿ وما انا بظلام للمبيد ﴾ لم يعن به اني مالا
يقدر عليه ولا يمكن منه وانما نفي ما هو مقدور عليه ممكن وهو ان يجوزوا
بغير اعمالهم فلي قول هؤلاء ليس الله منزها عن شيء من الافعال اصلا
ولا مقدسا عن ان يفعله بل كل ممكن فانه لا ينزه عن فعله بل فعله حسن ولا
حقيقة للفعل السوء بل ذلك ممتنع والممتنع لاحقيقة له والقرآن يدل على تقيض
هذا القول في مواضع نزه الله نفسه فيها عن فعل ما لا يصاح له ولا ينبغي
له فعل انه منزّه مقدس عن فعل السوء والفعل المعيب المذموم كانه منزّه مقدس عن
وصف السوء والوصف المعيب المذموم وذلك كقوله تعالى ﴿ اغضبتم انما
خلقناكم عبثا وانكم اليينا لا ترجعون ﴾ فانه نزه نفسه عن خلق الخلق عبثا
وانكر على من حسب ذلك وهذا فعل وقوله تعالى ﴿ افجعل المسلمين
كالمجرمين ﴾ وقوله تعالى ﴿ ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالفاسدين
في الارض ام نجعل المتقين كالفجار ﴾ انكار منه على من جوز ان يسوي الله
بين هذا وهذا . وكذا قوله ﴿ ام حسب الذين اجترحوا السيئات ان
نجلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون ﴾
انكار على من حسب انه يفعل هذا واخبار ان هذا حكم بي قبيح وهو بما ينزه
الرب عنه . وروى ابو داود والحاكم في المستدرک من حديث ابن عباس وعبادة
ابن الصامت وزيد بن ثابت عن النبي ﷺ ان الله لعذب اهل سمواته وارضه

لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولو رجعهم كانت رحمة خيرا لهم من اعمالهم ، وهذا الحديث مما يحتاج به الجبرية واما القدريّة فلا يتأتى على اصولهم الفاسدة ولهذا قابلوه اما بالتكذيب او بالتأويل واسعد الناس به اهل السنة الذين قابلوه بالتصديق وعلّموا من عظمة الله وجلاله وقدر نعم الله على خلقه وعدم قيام الخلق بمحقوق نعمه عليهم اما عجزوا واما جهلا وأما تعريضا واضاعة واما تقصيرا في المقدور من الشكر ولو من بعض الوجوه فان حقه على اهل السموات والارض ان يطاع فلا يعصى . يذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر وتكون قوة الحب والانابة والتوكل والخشية والمراقبة والخوف والرجاء جميعها متوجهة اليه ومتعلقة به بحيث يكون القلب ما كفا على محبته وتأله بل على افراده بذلك واللسان محبوسا على ذكره والجوارح وفقا على طاعته . ولا ريب ان هذا مقدر في الجملة ولكن النفوس تشح به وهي في الشح على مراتب لا يحصيها الا الله تعالى واكثر المطيعين تشح به نفسه من وجه وان اتى به من وجه آخر فاین الذي لاتقع منه ارادة نزاحم مراد الله وما يحبه منه ومن الذي لم يصدر منه خلاف ما خلق له ولو في وقت من الاوقات فلو وضع سبعاه عدله على اهل سمواته وارضه لعذبهم بعذله ولم يكن ظالما لهم وغاية ما يقدر توبة العبد من ذلك واعترافه وقبول التوبة محض فضله واحسانه والا فلو عذب عبده على جنايته لم يكن ظالما ولو قدر انه تاب منها لكن اوجب على نفسه بمقتضى فضله ورحمته انه لا يعذب من تاب وقد كتب على نفسه الرحمة فلا يسع الخلائق الا رحمته وعفوه ولا يبلغ عمل احد منهم ان ينجو به من النار او يدخل به الجنة كما قال اطوح الناس لربه وافضلهم عملا واشدّ تعظيما لربه واجلالا « لن ينج احدا

منكم عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدني الله برحمة منه
وفضل . وسأله الصديق دعاء يدعو به في صلاته فقال « قل اللهم اني ظلمت
نفسى ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب الا انت فاغفر لي مغفرة من عندك
وارحمي انك انت الغفور الرحيم » فاذا كان هذا حال الصديق الذي هو افضل
الناس بعد الانبياء والمرسلين فما العظماء بل انما صار صديقاً بتوفيقه هذا
المقام حقه الذي يتضمن معرفة ربه وحقه وعظمته وما ينبغي له وما يستحقه
على عبده ومعرفة تقصيره فسحقاً وبعداً لمن زعم ان المخلوق يستغني عن مغفرة
ربه ولا يكون به حاجة اليها وليس وراء هذا الجهل بالله وحقه غاية فان لم
يتسع فهمك لهذا فانزل الى وطأة النعم وما عليها من الحقوق ووازن من
شكرها وكفرها فحينئذ تعلم انه سبحانه لو عذب اهل سمواته وارضه لعذبهم
وهو غير ظالم لهم قوله ﴿ وفي دعاء الاحياء وصدقاتهم منفعة للاموات ﴾
اتفق اهل السنة ان الاموات ينتفعون من سعي الاحياء بأمرين (احدهما)
ما تسبب اليه الميت في حياته (والثاني) دعاء المسلمين واستغفارهم له والصدقة والحج
على نزاع فيما يصل من ثواب الحج فمن محمد بن الحسن انه انما يصل الى الميت
ثواب النفقة والحج للحاج وعند عامة العلماء ثواب الحج للمحبوج عنه وهو
الصحيح واختلف في العبادات البدنية كالصوم والصلاة وقراءة القرآن والذكر
فذهب ابو حنيفة واحمد وجمهور السلف الى وصولها والمشهور من مذهب
الشافعي ومالك عدم وصولها وذهب بعض اهل البدع من اهل الكلام الى
عدم وصول شيء البتة لا الدعاء ولا غيره وقولهم مردود بالكتاب والسنة
لكنهم استدلوا بالتشابه من قوله تعالى ﴿ وان ليس للانسان الا ما سعى ﴾

وقوله ﴿ ولا تجزون الا ما كنتم تعملون ﴾ وقوله ﴿ لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ﴾ وقد ثبت عن النبي ﷺ انه قال « اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية ، او ولد صالح يدعو له ، او علم ينتفع به من بعده » فخيرانه انما ينتفع بما كان تسبب فيه في الحياة وما لم يكن تسبب فيه في الحياة فهو منقطع عنه واستدل المقتضرون على وصول العبادات التي لا تدخاها النيابة بحال كالا سلام والصلاة والصوم وقراءة القرآن يختص ثوابها بفعله لا يتمدها كما انه في الحياة لا يفعله احد من احد ولا ينوب فيه عن فاعله غيره وقد روى النسائي بسنده عن ابن عباس عن النبي ﷺ انه قال « لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مداً من حنطة والدليل على انتفاع الميت بغير ما تسبب فيه الكتاب والسنة والاجماع والقياس الصحيح . اما الكتاب فقال تعالى ﴿ والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ﴾ فاثني عليهم باستغفارهم للمؤمنين قيامهم فدل على انتفاعهم باستغفار الاحياء . وقد دل على انتفاع الميت بالدعاء اجماع الامة على الدعاء له في صلاة الجنائز والادعية التي ردت بها السنة في صلاة الجنائز مستفيضة . وكذا الدعاء له بعد الدفن في سنن ابي داود من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه قال كان النبي ﷺ اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال استغفروا لاختيم واسألوا الله الثبوت فانه الآن يسأل وكذلك الدعاء لهم عند زيارة قبورهم كما في صحيح مسلم من حديث بريدة بن الحصيب قال كان رسول الله ﷺ يعلمهم اذا خرجوا الى المقابر ان يقولوا « السلام عليكم اهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا انشاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية » وفي صحيح مسلم ايضاً عن عائشة

رضي الله عنها سألت النبي ﷺ كيف تقول اذا استغفرت لاهل القبور قال «قولي السلام على اهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين وانا ان شاء الله بكم لاحقون» واما وصول ثواب الصدقة في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها ان رجلا أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ان ابي اقتتل نفسه ولم تومض واظنها لو تكلمت تصدقت افلها اجر ان تصدقت عنها قال «نعم» وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ان رجلا أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ان ابي توفيت وانا غائب عنها فهل ينفعها ان تصدقت عنها قال «نعم» قال فاني اشهدك ان حاطي الخراف صدقة عنها . وامثال ذلك كثيرة في السنة . واما وصول ثواب الصوم في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله ﷺ قال «من مات وعليه صيام صام عنه وليه» وله نظائر في الصحيح ولكن ابو حنيفة رحمه الله قال بالاطعام عن الميت دون الصيام عنه لحديث ابن عباس المتقدم والكلام على ذلك معروف في كتب الفروع . واما وصول ثواب الحج في صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما ان امرأة من جبهة جاءت الى النبي ﷺ فقالت : ان ابي نذرت ان تحج فلم تحج حتى ماتت افأحج عنها ؟ قال «حجى عنها ارايت لو كان على امك دين اأكنت قاضيته اقصوا الله فالله أحق بالوفاء» ونظائره ايضا كثيرة واجمع المسلمون على ان قضاء الدين يسقطه من ذمة الميت ولو كان من اجنبي ومن غير تركته . وقد دل على ذلك حديث ابي قتادة حيث ضمن الدينارين عن الميت فلما قضاها قال النبي ﷺ «الآن بردت عليه جلده» وكل ذلك جار على قواعد الشرع وهو محض القياس فان الثواب حق العامل فاذا وهبه لاخيه المسلم لم يمنع من

ذلك كما لم يمنع من هبة ماله له في حياته وإبرائه له منه بعد وفاته . وقد نيه الشارع
 بوصول ثواب الصوم على وصول ثواب القراءة ونحوها من العبادات البدنية
 بوضحه ان الصوم كف النفس عن المفطرات بالنية وقد نص الشارع على وصول
 ثوابه الى الميت فكيف بالقراءة التي هي عمل ونية . والجواب عما استدلوا به
 من قوله تعالى ﴿ وان ليس للانسان الا ماسى ﴾ قد اجاب العلماء باجوبة
 أصحها جوابان (احدهما) ان الانسان بسعيه وحسن عشرته اكتسب الاصدقاء
 واولاد الاولاد ونكح الزوج وأسدى الخير وتودد الى الناس فترحموا عليه
 ودعوا له واهدوا له ثواب الطاعات فكان ذلك اثر سعيه بل دخول المسلم مع
 جملة المسلمين في عقد الاسلام من اعظم الاسباب في وصول نفع كل من
 المسلمين الى صاحبه في حياته وبعد مماته ودعوة المسلمين تحيط من دراهمهم .
 بوضحه ان الله تعالى جعل الايمان سبباً لا انتفاع صاحبه بدعاء اخوانه من المؤمنين
 وسعيهم فاذا اتى به فقد سعى في السبب الذى يوصل اليه ذلك . (الثاني) وهو
 أقوى منه ان القرآن لم ينف انتفاع الرجل بسعي غيره وانما نفي ملكه لغير
 سعيه وبين الامرين من الفرق مالا يخفى فالخير تعالى انه لا يملك الا سعيه
 واما سعي غيره فهو ملك لسعيه فان شاء ان يبذله لغيره وان شاء ان يبقيه
 لنفسه . وقوله سبحانه ﴿ ان لا تزر وازرة وزر اخرى - وان ليس للانسان
 الا ما سعى ﴾ آيتان محكمتان تقتضيان عدل الرب تعالى فالاولى يقتضي انه
 لا يعاقب احداً بجرم غيره ولا يواخذ به بجريرة غيره كما يفعل ملوك الدنيا والثانية
 يقتضي انه لا يفلح الا بعمله ليقطع طمعه من نجاحه بعمل آباءه وسلفه ومشائخه
 كما عليه اصحاب الطمع الكاذب وهو سبحانه لم يقل لا ينتفع الابنا سعى

و كذلك قوله تعالى ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ وقوله ﴿وَلَا تَجْزُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾
على ان سياق هذه الآية يدل على ان النفي عقوبة العبد بعمل غيره فانه تعالى
قال ﴿فَالْيَوْمَ لَا تَعْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تَحْزُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ واما
استدلالهم بقوله ﷺ « اذامات ابن آدم انقطع عمله » فاستدلال ساقط فانه
لم يقل انقطع انتفاعه وانما اخبر بانقطاع عمله . واما عمل غيره فهو لعامله فان
وهبه له وصل اليه ثواب عمل العامل لا ثواب عمله هو وهذا كالدين يوفيه
الانسان عن غيره فخير اذمته لكن ليس له ما وافي به الدين واما تفريق من فرق
بين العبادات المالية والبدنية فقد شرع النبي ﷺ الصوم عن الميت كما تقدم
مع ان الصوم لا تجري فيه النيابة ولكن حديث جابر رضي الله عنه قال
« صليت مع رسول الله ﷺ عيد الاضحى فلما انصرف اتى بكبش فذبحه
فقال : بسم الله والله اكبر اللهم هذا عني وعن من لم يضح من امتي » رواه احمد
وابو داود والترمذي وحديث الكبشين اللذين قال في احدهما « اللهم هذا
عن امتي جميعا » وفي الآخر « اللهم هذا عن محمد وآل محمد » رواه احمد والقرية
في الاضحية اراقة الدم وقد جعلها لغيره . وكذلك عبادة الحج بدنية وليس
ركنا فيه وانما هو وسيلة الا ترى ان المكسي يجب عليه الحج اذا قدر على المشي
الى عرفات من غير شرط المال وهذا هو الاظهر اعني ان الحج غير مركب
من مال وبدن بل بدني محض كما قد نص عليه جماعة من اصحاب ابني حنيفة
للمتأخرين . وانظر الى فروض الكفايات كيف قام فيها البعض عن الباقيين
ولأن هذا ثواب وليس من باب النيابة كما ان الاجير اخص ليس له ان
يستنيب عنه وله ان يعطي اجرته لمن شاء واما استيجار قوم يقرأون القرآن

ويهدونه للميت فهذا لم يفعله احد من السلف ولا امر به أحد من أئمة الدين ولا رخص فيه والاستيجار عن نفس التلاوة غير جائز بلا خلاف وإنما اختلفوا في جواز الاستيجار عن التعليم ونحوه مما فيه منفعة تصل الى الغير والثواب لا يصل الى الميت الا اذا كان العمل لله وهذا لم يقع عبادة خالصة فلا يكون ثوابه ما يهدى الى الموتى . ولهذا لم يقل احد انه يكتري من يصوم ويصلي ويهدى ثواب ذلك الى الميت لكن اذا اعطى لمن يقرأ القرآن ويعلمه ويتعلمه معونة لاهل القرآن على ذلك كان هذا من جنس الصدقة عنه فيجوز وفي الاختيار لو اوصى بان يعطى شيء من ماله لمن يقرأ القرآن على قبره فالوصية باطله لانه في معنى الاجرة انتهى . وذكر الزاهدي في الثنية انه لو وقف على من يقرأ عند قبره فالتعيين باطل واما قراءة القرآن واهدائه طوعا بغير اجرة فهذا يصل اليه كما يصل ثواب الصوم والحج فان قيل هذا لم يكن معروفا في السلف ولا ارشدهم النبي ﷺ اليه فالجواب ان كان مورد هذا السؤال معتقبا بوصول ثواب الحج والصيام والهداء قيل له : ما الفرق بين ذلك وبين وصول ثواب قراءة القرآن وليس كون السلف لم يفعلوه حجة في عدم الوصول ومن اين لنا هذا النبي انعام . فان قيل فرسول الله ﷺ ارشدهم الى الصوم والحج والصدقة دون القراءة قيل هو ﷺ لم يبتدئهم بذلك بل خرج ذلك منه مخرج الجواب لهم فهذا سألهم عن الحج عن ميتة فاذن له فيه وهذا سألهم عن الصوم عنه فاذن له فيه ولم يمنعم بما سوى ذلك وأي فرق بين وصول ثواب الصوم الذي هو مجرد نية وامساك وبين وصول ثواب القراءة والذي ذكر . فان قيل ما تقولون في الاهداء الى رسول الله ﷺ قيل من المتأخرين من استعبه ومنهم من رآه

بدقة لان الصحابة لم يكونوا يفعلونه ولان النبي ﷺ له مثل اجر كل من عمل خيرا من امته من غير ان ينقص من اجر العامل شيء لانه هو الذي دل امته على كل خير وارشدهم اليه ومن قال ان المييت ينتفع بقراءة القرآن عنده باعتبار سماعه كلام الله فهذا لم يصح عن احد من الائمة المشهورين ولا شك في سماعه ولكن انتفاعه بالسماع لا يصح فان ثواب الاستماع مشروط بالحياة فانه عمل اختياري وقد اقطع بموته بل ربما يتضرر ويتألم لكونه لم يمثل او امر الله ونواهيه او لكونه لم يزد من الخير واختلف العلماء في قراءة القرآن عند القبور على ثلاثة اقوال : هل تكره أم لا بأس بها وقت الدفن ؟ وتكره بعده فمن قال بكرهتها كابي حنيفة ومالك واحمد وفي رواية قالوا لانه محدث لم ترد به السنة والقراءة تشبه الصلاة والصلاة عند القبور منهي عنها فكذلك القراءة ومن قال لا بأس بها كعمد بن الحسن واحمد في رواية استدلوا بما نقل عن ابن عمر رضي الله عنه انه اوصى ان يقرأ على قبره وقت الدفن بفواتح سورة البقرة وخواتمها . ونقل ايضا عن بعض المهاجرين قراءة سورة البقرة ومن قال لا بأس بها وقت الدفن فقط وهو رواية عن احمد اخذ بما نقل عن ابن عمر وبعض المهاجرين واما بعد ذلك كالذين يتناوبون القبر للقراءة عنده فهذا مكروه فانه لم تأت به السنة ولم ينقل عن احد من السلف مثل ذلك اصلا وهذا القول لعله اقوى من غيره لما فيه من التوفيق بين الدليلين ﷻ والله تعالى يستجيب الدعوات ويقضي الحاجات ﷻ قال تعالى ﴿ وقل ربكم ادعوني استجب لكم - واذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداعي اذا دعان ﴾ والذي عليه اكثر الخلق من المسلمين وسائر اهل الملل

وتحريم ان الدعاء من اقوى الاسباب في جلب المنافع ودفع المضار وقد اخبر
 تعالى عن الكفار انهم اذا مسهم الضر في البحر دعوا الله مخلصين له الدين وان
 الانسان اذا مسه الضر دعاء لجنبه او قاعدا او قائما واجابة الله لدعاء المبدمسلما
 كان او كافرا واعطاؤه سؤاله من جنس رزقه لهم ونصره لهم وهو مما توجبه
 الربوبية للعبد مطلقا ثم قد يكون ذلك فتنة في حقه ومضرة عليه اذ كان
 كفره وفسوقه يقتضي ذلك وفي سنن ابن ماجه من حديث ابي هريرة قال قال
 رسول الله ﷺ «من لم يسأل الله يغضب عليه» وقد نظم بعضهم هذا المعنى فقال :
 الرب يغضب ان تركت سؤاله • وبني آدم حين يسأل يغضب
 قال ابن عقيل قد ندب الله تعالى الى الدعاء وفي ذلك معان (احدها)
 الوجود فان من ليس بوجود لا يدعى (الثاني) النفي فان الفقير لا يدعى
 (الثالث) السمع فان الاصم لا يدعى (الرابع) الكرم فان البخيل لا يدعى
 (الخامس) الرحمة فان القاسي لا يدعى (السادس) القدرة فان العاجز لا يدعى
 ومن يقول بالطبائع يعلم ان الدار لا يقال لها كفي ولا النعم يقال له اصلح
 مزاجي لان هذه عندم مؤثرة طبعالا اختيارا فشرح الدعاء وصلاة الاستسقاء
 ليبين كذب اهل الصنائع وذهب قوم من المتفلسفة وغالية المتصوفة ان
 الدعاء لا فائدة فيه قلوا لان المشيئة الالهية ان اقتضت وجود المطلوب فلا
 حاجة الى الدعاء وان لم تقتضيه فلا فائدة في الدعاء . وقد يخص بعضهم بذلك
 خواص العارفين ويجعل الدعاء عليه في مقام الخواص وهذا من غلطات بعض
 الشيوخ فكما انه معلوم الفساد بالاضطرار من دين الاسلام فهو معلوم الفساد
 بالضرورة العقاية فان منفعة الدعاء امر أنشئت عليه تجارب الامم حتى ان

الفلاسفة تقول فيجيب الاصوات في هيا كل العبادات بفنون اللغات تحمل
 ماعقده الافلاك المؤثرات هذا وهم مشركون . وجواب الشبهة يمنع المقدمتين
 فان قولهم عن المشيئة الالهية اما ان تقتضيه اولاً ثم قسم ثالث وهو ان
 تقتضيه بشرط لا يقتضيه مع عدمه وقد يكون الدعاء من شرطه كما توجب
 الثواب مع العمل الصالح ولا توجبه مع عدمه وكما توجب الشيع والري عند
 الاكل والشرب ولا توجبه مع عدمها وحصول الولد بالوطء والزرع بالبذر
 فاذا قدر وقوع المدعو به بالدعاء لم يصح ان يقال لافائدة في الدعاء كما لا يقال
 لافائدة في الاكل والشرب والبذر وسائر الاسباب فقول هؤلاء كما انه مخالف
 للشرع فهو مخالف للحس والفطرة . ومما ينبغي ان يعلم ما قاله طائفة من
 العلماء وهو ان الالتفات الى الاسباب شرك في التوحيد وعو الاسباب ان
 تكون اسباباً نقص في العقل . والاعراض عن الاسباب بالكلية قدح في الشرع
 ومعنى التوكل والرجاء يتألف من وجوب التوحيد والعقل والشرع وبيان
 ذلك ان الالتفات الى السبب هو اعتماد القلب عليه ورجاؤه والاستناد اليه
 وليس في المخلوقات ما يستحق هذا لانه ليس بمستقل ولا بدله من شركاء
 وازداد مع هذا كله فان لم يسخره مسبب الاسباب لم يسخر وقولهم ان
 اقتضت المشيئة المطلوب فلا حاجة الى الدعاء قلنا بل قد يكون اليه حاجة
 من تحصيل مصلحة اخرى عاجلة وآجلة ودفع مضرة اخرى عاجلة وآجلة .
 وكذلك قولهم وان تقتضيه فلا فائدة فيه قلنا بل فيه فوائد عظيمة من جلب
 منافع ودفع مضار كما نبه عليه النبي ﷺ بل ما يجعل للعبد من معرفته بربه
 واقرار به وبانه سميع قريب قدير عليم رحيم واقرار به بقره اليه واضطراره

اليه وما يتبع ذلك من العلوم العلية والاحوال الزكية التي هي من اعظم المطالب
فان قيل اذا كان اعطاء الله معللا بفعل العبد كما يعقل من اعطاء المال للسائل كان
السائل قد اثر في المسؤول حتى اعطاه قلنا الرب سبحانه هو الذي حرك العبد على دعائه
فهذا الخير منه وتماه عليه كما قال عمر رضي الله عنه اني لا احمل هم الاجابة وانما
احمل هم الدعاء ولكن اذا اهتمت الدعاء فان الاجابة معه وعلى هذا قوله تعالى
﴿ يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يرج اليه في يوم كان مقداره الف سنة ﴾
عما تصدون . فاجبر سبحانه انه يتدبر ثم يصعد اليه الامر الذي دبره
فالله سبحانه هو الذي يقذف في قلب العبد حركة الدعاء ويجعلها سبباً للخير
الذي يعطيه اياه كما في العمل والثواب فهو الذي وفق العبد للتوبة ثم قبلها وهو
الذي وفقه للعمل ثم اتاه وهو الذي وفقه للدعاء ثم اجابه فاما امر فيه بشيء
من المخلوقات بل هو جعل ما يفعله سبباً لما يفعله . قال مطرف بن عبد الله بن
الشخير احد ائمة التابعين : نظرت في هذا الامر فوجدت مبدأ من الله
وتماه على الله ووجدت ملاك ذلك الدعاء . وهنا سؤال معروف وهو ان
من الناس من قد يسأل الله فلا يعطى او يعطى غير ما سأل وقد اجيب عنه
بأجوبة فيها ثلاثة أجوبة محققة (احدها) ان الآية لم تتضمن عطية السؤال
مطلقاً وانما تضمنت اجابة الداعي والداعي اعم من السائل واجابة الداعي اعم
من اعطاء السائل . ولهذا قال النبي ﷺ « ينزل ربنا في كل ليلة الى السماء الدنيا
فيقول : من يدعوني فاستجب له ، من يسألني فاعطيه ، من يستغفرني فاغفر
له » ففرق بين الداعي والسائل وبين الاجابة والاعطاء وهو فرق بالعموم
والخصوص كما اتبع ذلك بالاستغفر وهو نوع من السائل فذكر العام ثم الخاص

ثم الاخص . واذا علم العباد انه قريب ، يجب دعوة الداعي علموا قربه منهم
وتمكنهم من سؤاله علموا علمه ورحمته وقدرته فدعوه دعاء العباد في حال ودعاء
المسئلة في حال وجمعوا بينهما في حال اذ الدعاء اسم يجمع العبادة والاستماعة
وقد فسر قوله ﴿ وقال ربكم ادعوني استجب لكم ﴾ بالدعاء الذي هو العبادة
والدعاء الذي هو الطلب . وقوله بعد ذلك ﴿ ان الذين يستكبرون عن عبادتي ﴾
يؤيد المعنى الاول . (الجواب الثاني) ان اجابة دعاء السؤال اعم من اعطاء
المسئول كما فسرہ النبي ﷺ فيما رواه مسلم في صحيحه ان النبي ﷺ قال « ما من
رجل يدعو الله بدعوة ليس فيها اثم ولا قطيعة رحم الا اعطاه بها احدى
ثلاث خصال اما ان يجعل له دعوته او يدخر له من الخير مثلها او يصرف عنه
من الشر مثلها » قالوا يا رسول الله : اذا نكث قال « الله اكثر » فقد اخبر
العصاقد المصدق انه لا بد في الدعوة الخالية عن العدوان من اعطاء السؤال
معجلا او مثله من الخير مؤجلا او يصرف عنه من السوء مثله . (الجواب
الثالث) ان الدعاء سبب مقتض لنيل المطلوب والسبب له شروط وموانع
فاذا حصلت شروطه وانتفت موانعه حصل المطلوب والا فلا يحصل ذلك
المطلوب بل قد يحصل غيره وهكذا سائر الكلمات الطيبات من الاذكار
المأثورة المعلق عليها جلب منافع او دفع مضار فان الكلمات بمنزلة الآلة في
يد الفاعل تختلف باختلاف قوته وما يعينها وقد يعارضها مانع من الموانع
ونصوص الوعد والوعيد المتعارضة في الظاهر من هذا الباب وكثيراً ما نجد
أدعية دعا بها قوم فاستجيب لهم ويكون قد اقترن بالدعاء ضرورة صاحبه
واقباله على الله او حسنة تقدمت منه جعل الله سبحانه اجابة دعوته شكر

الحسنة او صادف وقت اجابة ونحو ذلك فاجيبت دعوته فيظن ان السر في ذلك الدعاء فيأخذ مجرداً عن تلك الامور التي قارنته من ذلك الداعي وهذا كما اذا استعمل رجل دواء نافعاً في الوقت الذي ينبغي فانتفع به فظن آخر ان استعمال هذا الدواء بمجرد كافي في حصول المطلوب وكان غاطلاً وكذا قد يدعو باضطراب عند قبر فيجاء فيظن ان السر للقبر ولم يدرك السر للاضطراب وصدق الالباء الى الله تعالى فاذا حصل ذلك في بيت من بيوت الله تعالى كان افضل واحب الى الله تعالى فالادعية والتعوذات والرقى بمنزلة السلاح والسلاح بضاربه لا يجمده فقط فتي كان السلاح سلاحاً تاماً والساعد ساعداً قوياً والمحل قابلاً والممانع مفقوداً حصلت به النكاية في العدو ومتى تخلف واحد من هذه الثلاثة تخلف التأثير فاذا كان الدعاء في نفسه غير صالح أو الداعي لم يجمع بين قلبه ولسانه في الدعاء او كان ثم مانع من الاجابة لم يحصل الاثر قوله ﴿وَمَلَكَ كُلَّ شَيْءٍ وَلَا يَمْلِكُ شَيْءٌ وَلَا غِنَىٰ عَنْ اللَّهِ تَعَالَىٰ طَرَفَةَ عَيْنٍ وَمَنْ اسْتَغْنَىٰ عَنْ اللَّهِ طَرَفَةَ عَيْنٍ فَقَدْ كَفَرَ وَصَارَ مِنْ أَهْلِ الْحَيْنِ﴾ ش كلام حق ظاهر لا خفاء فيه والحين بالفتح الهلاك قوله ﴿وَاللَّهُ يَغْضَبُ وَيَرْضَىٰ لَا كَأَحَدٍ مِنَ الْوَرَىٰ﴾ ش قال تعالى ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ وقال تعالى ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ - وَغَضِبَ اللَّهُ وَلَمَنَّهُ - وَبَاؤُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ﴾ ونظائر ذلك كثيرة ومذهب السلف وسائر الاثمة اثبات صفة الغضب والرضا والعداوة والولاية والحب والبغض ونحو ذلك من الصفات التي وردت في الكتاب والسنة ومنع التأويل الذي يصرفها عن حقائقها للاتفاق بالله تعالى يقولون مثل ذلك في السمع والبصر والكلام وسائر الصفات كما اشار اليه

الشيخ فيما تقدم بقوله اذا كان تأويل الرؤية وتأويل كل معنى يضاف الى الربوبية ترك التأويل ولزوم التسليم وعليه دين المرسلين . وانظر الى جواب الامام مالك رضي الله عنه في صفة كيف الاستواء معلوم والكيف مجهول . وروي ايضا عن ام سلمة رضي الله عنها موقوفا عليها ومرفوعا الى النبي ﷺ . وكذلك قال الشيخ رحمه الله فيما تقدم من لم يتوق النبي والتشبيه زل ولم يصب التنزيه وباتي في كلامه ان الاسلام بين الغلو والتقصير وبين التشبيه والتعطيل فقول الشيخ رحمه الله لا كأحد من الوري نفي التشبيه ولا يقال ان الرضا ارادة الاحسان والغضب ارادة الانتقام فان هذا نفي الصفة . وقد اتفق اهل السنة على ان الله يأمر بما يحبه ويرضاه وان كان لا يريد ولا يشاء وينهى عما يسخطه ويكرهه ويبغضه وينضب على فاعله وان كان قد شاء واراده فقد يجب عنده ويرضى ما لا يريد ويكره ويسخط وينضب لما اراده ويقال لمن تأول الغضب والرضا بارادة الاحسان لم تأولت ذلك فلا بد ان يقول لان الغضب غليان دم القلب والرضا الميل والشهوة وذلك لا يليق بالله تعالى فيقال له غليان دم القلب في الآدمي امر ينشأ عن صفة الغضب . ويقال له ايضا . وكذلك الارادة والمشيئة فينا هي ميل الحى الى الشيء أو الى ما يلائمه ويناسبه فان الحى منا لا يريد الا ما يجلب له منفعة أو يدفع عنه مضرة وهو محتاج الى ما يريد ومفتقر اليه يزداد بوجوده وينقص بعدمه فالمعنى الذي صرفت اليه اللفظ كالمعنى الذي صرفته عنه سواء فان جاز هذا جاز ذاك وان امتنع هذا امتنع ذاك فان قالوا التي يوصف الله بها مخالفة للارادة التي يوصف بها العبد وان كان كل منهما حقيقة قيل له فقل ان الغضب والرضا الذي يوصف الله به مخالف

لما يوصف به العبد وان كان كل منهما حقيقة فاذا كان ما يقوله في الارادة يمكن ان يقال في هذه الصفات لم يتعين التأويل بل يجب تركه لانك تسلم من التناقض وتسلم ايضا من تعطيل معنى اسماء الله تعالى وصفاته بلا موجب فازصرف القرآن عن ظاهره وحقيقته بغير موجب حرام ولا يكون الموجب للصرف ما دل عليه عقله اذ العقول مختلفة فكل يقول ان عقله دله على خلاف ما يقوله الآخر وهذا الكلام يقال لكل من نفي صفة من صفات الله تعالى لا متناع مسمى ذلك في المخلوق فانه لا بد ان يثبت شيئاً لله تعالى على خلاف ما يعمده حتى في صفة الوجود فان وجود العبد كما يليق به ووجود الباري تعالى كما يليق به فوجوده تعالى يستحيل عليه المدم ووجود المخلوق لا يستحيل عليه المدم ومسمى به الرب نفسه ومسمى به مخلوقاته مثل الحي والعايم والتقدير او مسمى به بعض صفاته كالغضب والرضا ومسمى به بعض صفات عياده فنحن نعقل بقلوبنا معاني هذه الاسماء في حق الله تعالى وانه حق ثابت موجود ونعقل ان بين المؤمنين قدراً مشتركاً لكن هذا المعنى لا يوجد في الخارج مشتركاً ذالمعنى المشترك الكلي لا يوجد مشتركاً الا في الازدهان ولا يوجد في الخارج الامعياً مختصاً فيثبت في كل منها كما يليق به بل لو قيل غضب مالك خازن النار وغضب غيره من الملائكة لم يجب ان يكون مماثلاً لكيفية غضب الآدميين لان الملائكة ليسوا من الاخلاط الاربعة حتى تنلي دما قلوبهم كما يغلي دم قلب الانسان عند غضبه فغضب الله اولى وقد نفي الجهم ومن واقفه كل ما وصف الله به نفسه من كلامه ورضاه وغضبه وحبه وبغضه وأسفه ونحو ذلك وقالوا انما هي امور مخلوقة منفصلة عنه ليس هو في نفسه متصفاً بشيء من ذلك وعارض هو لاء من الصفاتية ابن كلاب ومن واقفه فقالوا

لا يوصف الله بشيء يتعلق بمشيئته وقدرته اصلاً جميع هذه الامور صفات لازمة
لذاته قديمة ازلية فلا يرضى في وقت دون وقت ولا يغضب في وقت دون وقت .
كما قال في حديث الشفاعة « ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن
يغضب بعده مثله » وفي الصحيحين عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي
ﷺ « ان الله تعالى يقول لاهل الجنة : يا اهل الجنة فيقولون : لبيك وسعديك
والخير في يدك فيقول : هل رضيتم ؟ فيقولون : وما لنا لا نرضى يا رب وقد اعطينا
ما لم نعط احداً من خالقك فيقول : الا اعطيكم افضل من ذلك ؟ فيقولون : يا رب
وأى شيء افضل من ذلك فيقول : احل عليكم رضواني فلا يسخط عليكم بعده
ابداً » فيستدل به على انه يحل رضوانه في وقت دون وقت وانه قد يحل رضوانه
ثم يسخط كما يحل السخط ثم يرضى لكن هؤلاء احل عليهم رضوانا لا يتعقبه
سخط وهم قالوا لا يتكلم اذا شاء ولا يضحك اذا شاء ولا يغضب اذا شاء ولا
يرضى اذا شاء بل اما ان يحملوا الرضى والغضب والحب والبغض هو الارادة
او يحملوها صفات اخرى وعلى التقديرين فلا يتعلق شيء من ذلك بمشيئته
ولا بقدرته اذ لو تعلق بذلك لكان محلاً للحوادث فنفي هؤلاء الصفات
العقاية الذاتية بهذا الاصل كما نفى او انك الصفات مطاقاً بقولهم ليس محلاً
للاعراض وقد يقال بل هي افعال ولا تسمى حوادث كما سميت تلك صفات
ولم تسم اعراضاً وقد تقدمت الاشارة الى هذا المعنى ولكن الشيخ رحمه
الله لم يجمع الكلام في الصفات في المختصر في مكان واحد وكذلك الكلام في
التقدير ونحو ذلك ولم يمتن فيه بترتيب . واحسن ما يرتب عليه كتاب اصول
الدين ترتيب جواب النبي ﷺ لجبرائيل عليه السلام حين سأل عن الايمان

فقال « ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره
 وشره » الحديث فيبدأ بالكلام على التوحيد والصفات وما يتعلق بذلك ثم
 بالكلام على الملائكة ثم وثم الى آخره . وقوله ﴿ ونحب اصحاب رسول الله ﷺ ﴾
 ولا نفرط في حب احد منهم ولا نتبرأ من احد منهم ونبغض من يبغضهم وبغیر
 الخير يذكرهم ولا نذكرهم الا بخير وحبهم دين وإيمان واحسان وبغضهم كفر
 ونفاق وطغيان ﴿ يشير الشيخ رحمه الله الى الرد على الروافض والنواصب
 وقد اثبت الله على الصحابة هو ورسوله ورضي عنهم ووعدهم الحسن كما قال تعالى
 ﴿ والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضي
 الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار خالدین فيها ابداً ذلك
 الفوز العظيم ﴾ وقال تعالى ﴿ محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء
 بينهم تراهم ركعاً سجداً ﴾ الى آخر السورة وقال تعالى ﴿ لقد رضي الله عن
 المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة ﴾ وقال تعالى ﴿ ان الذين آمنوا وهاجروا
 وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا اولئك بعضهم
 اولياء بعض ﴾ الى آخر السورة وقال تعالى ﴿ لا يستوي منكم من انفق من
 قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا وكلا
 وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير - للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من
 ديارهم واموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله
 اولئك هم الصادقون - والذين تبوأوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من
 هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم
 ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون - والذين

جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا
تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم ﴿ وهذه الآيات
تتضمن الثناء على المهاجرين والانصار وعلى الذين جاؤا من بعدهم يستغفرون
لهم ويسألون الله ان لا يجعل في قلوبهم غلا لهم وتتضمن ان هؤلاء
هم المستحقون للنبي فمن كان في قلبه غل للذين آمنوا ولم يستغفر لهم لا
يستحق في النبي نصيبا بنص القرآن . وفي الصحيحين عن ابي سعيد الخدري
رضي الله عنه قال : كان بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف فسيبه خالد
فقال رسول الله ﷺ « لا تسبوا احدا من اصحابي فلو ان احداكم انفق مثل
احد ذهباً ما ادرك مد احدهم ولا نصيفه » انفرد مسلم بذلك سب خالد لعبد
الرحمن دون البخاري . فان النبي ﷺ يقول خالد ونحوه « لا تسبوا اصحابي » يعني
عبد الرحمن وامثاله لان عبد الرحمن ونحوه هم السابقون الاولون وهم الذين اسلموا
من قبل الفتح وقاتلوا وهم اهل بيعة الرضوان فهم افضل واخص بصحبته ممن
اسلم بعد بيعة الرضوان وهم الذين اسلموا بعد الحديبية وبعد مصالحة النبي ﷺ
اهل مكة ومنهم خالد بن الوليد وهؤلاء اسبق ممن تأخر اسلامهم الى فتح
مكة وسموا الطلقاء منهم ابو سفيان وابناه يزيد ومعاوية . والمقصود انه نهي
من له صحبة اخرى ان يسب من له صحبة اولى لامتيازهم عنهم من الصحبة
بما لا يمكن ان يشركهم فيه حتى لو انفق احدهم مثل احد ذهباً ما بلغ
مد احدهم ولا نصيفه فاذا كان هذا حال الذين اسلموا بعد الحديبية وان كان
قبل فتح مكة فكيف حال من ليس من الصحابة بحال مع الصحابة رضي الله
عنهم اجمعين والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار هم الذين انفقوا من

قبل الفتح وقاتلوا اهل بيعة الرضوان كلهم منهم وكانوا اكثر من الف واربعائة
وقيل ان السابقين الاولين من صلى الى القبلتين وهذا ضعيف فان الصلاة
الى القبلة المنسوخة ليس بمجرد فضيلة لأن النسخ ليس من فعلهم ولم يدل
على التفضيل به دليل شرعي كادل على التفضيل بالسبق الى الانفاق والجهاد
والمباينة التي كانت تحت الشجرة . واما ما يروى عن النبي ﷺ انه قال « اصحابي
كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم » فهو حديث ضعيف قال البزار هذا حديث
لا يصح عن رسول الله ﷺ وليس هو في كتب الحديث المعتمدة . وفي صحيح
مسلم عن جابر قال قيل لعائشة رضي الله عنها « ان ناسا يتناولون اصحاب
رسول الله ﷺ حتى ابا بكر وعمر فقالت وما تعجبون من هذا اتقطع عنهم
العمل فاحب الله ان لا يقطع عنهم الاجر وروى ابن بطة باسناد صحيح عن
ابن عباس انه قال « لا تسبوا اصحاب محمد ﷺ فلمقام احدهم ساعة يعني مع
النبي ﷺ خير من عمل احدهم اربعين سنة » وفي رواية وكيع خير من عبادة
احدهم عمره » وفي الصحيحين من حديث عمران بن حصين وغيره ان رسول الله
ﷺ قال « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمران فلا ادري اذكر
بعد قرنه قرنين او ثلاثة » الحديث وقد ثبت في صحيح مسلم عن جابر ان النبي
ﷺ قال « لا يدخل النار احد بايع تحت الشجرة » وقال تعالى ﴿ لقد تاب
الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة ﴾ الآيات .
ولقد صدق عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في وصفهم حيث قال ان الله
نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد خير قلوب العباد فاصطفاه لنفسه وابتعثه
برسالته ثم نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد ﷺ فوجد قلوب اصحابه خير قلوب

العباد فجعلهم وزراء نبيه يقاتلون على دينه فما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن وما رآوه سيئاً فهو عند الله سيء ، وفي رواية وقد رأى أصحاب محمد جميعاً ان يستخلفوا ابا بكر وتقدم قول ابن مسعود من كان مستنافليستن بمن قد مات الخ عند قول الشيخ وتبع السنة والجماعة . فن اضل بمن يكون في قلبه على خيار المؤمنين وسادات اولياء الله تعالى بعد النبيين بل قد فضلهم اليهود والنصارى بخصلة قيل لليهود من خير اهل ملتكم قالوا اصحاب موسى وقيل للنصارى من خير اهل ملتكم قالوا اصحاب عيسى وقيل للرافضة من شر اهل ملتكم قالوا اصحاب محمد لم يستثنوا منهم الا القليل وفيمن سبواهم من هو خير ممن استثنوهم باضمااف مضاعفة وقوله ولا نفرط في حب احد منهم اي لا تتجاوز الحد في حب احد منهم كما تفعل الشيعة فيكون من المعتدين قال تعالى ﴿ يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ﴾ وقوله ولا تنبرأ منهم كما فعلت الرافضة فعندهم لا ولاء الا ليراء اي لا يتولى اهل البيت حتى يتبرأ من ابي بكر وعمر رضي الله عنهم واهل السنة يوالونهم كلهم وينزلونهم منازلهم التي يستحقونها بالعدل والانصاف لا بالهوى والتمصّب فان ذلك كله من البغي الذي هو مجاوزة الحد كما قال تعالى ﴿ وما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ﴾ وهذا معنى قول من قال من السلف الشهادة بدعة والبراءة بدعة يروى ذلك عن جماعة من السلف من الصحابة والتابعين منهم ابو سعيد الخدري والحسن البصري وابراهيم النخعي والضحاك وغيرهم ومعنى الشهادة ان يشهد على معين من المسلمين انه من اهل النار وانه كافر يدين العلم بما ختم الله له به . وقوله وجبهم دين وايمان واحسان لانه امثال لامر الله فيما تقدم من النصوص وروى الترمذي عن عبد الله بن مغفل

قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « الله الله في اصحابي لا يتخذونهم غرضا
 فن احبهم فبحبي احبهم ومن ابغضهم فيبغضني ابغضهم ومن آذام فقد آذاني
 ومن آذاني فقد آذى الله تعالى ومن آذى الله فيوشك ان ياخذه » وتسمية
 حب الصحابة ايمانا مشكل على الشيخ رحمه الله لان الحب عمل القلب وليس
 هو التصديق فيكون العمل داخلا في معنى الايمان . وقد تقدم في كلامه
 ان الايمان هو الاقرار باللسان والتصديق بالجنان ولم يحمل العمل داخلا في
 معنى الايمان وهذا هو المعروف من مذهب اهل السنة الا ان تكون هذه
 التسمية مجازا وقوله وبغضهم كفرو ونفاق وطغيان تقدم الكلام في تكفير اهل
 البدع وهذا الكفر نظير الكفر المذكور في قوله ﴿ ومن لم يحكم بما انزل
 الله فأولئك هم الكافرون ﴾ وقد تقدم الكلام في ذلك قوله ﴿ وثبت الخلافة
 بعد رسول الله ﷺ اولا لابي بكر الصديق رضي الله عنه وتفضيلاه وتقدمه

على جميع الامة ﴾ اختلف اهل السنة في خلافة الصديق رضي الله عنه هل
 كانت بالنص او بالاختيار فذهب الحسن البصري وجماعة من اهل الحديث
 الى انها ثبتت بالنص الخفي والاشارة ومنهم من قال بالنص الجلي وذهب جماعة
 من اهل الحديث والمعتزلة والاشعرية الى انها ثبتت بالاختيار والدليل على
 اثباتها بالنص اخبار من ذلك ما اسنده البخاري عن جبير بن مطعم قال انت
 امرأة النبي ﷺ فامرها ان ترجع اليه قالت ارايت ان جئت فلم اجدك كلتها
 تريد الموت قال ان لم نجدني فأت ابا بكر وذكر له سياق آخر واحاديث
 اخر وذلك نص على امامته وحديث حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله ﷺ
 « اقتدوا بالذين من بعدي ابي بكر وعمر » رواه اهل السنن . وفي الصحيحين

عن عائشة رضي الله عنها وعن ابيها قالت دخل علي رسول الله ﷺ في اليوم الذي بدى فيه فقال ادعي لي اباك واخاك حتى اكتب لابي بكر كتابا ثم قال يا بني الله والمسلمون الابا بكر ، وفي رواية « فلا يطعم في هذا الامر طامع » وفي رواية قال « ادعي لي عبد الرحمن بن ابي بكر لا اكتب لابي بكر كتابا لا يختلف عليه ثم قال معاذ الله ان يختلف المؤمنون في ابي بكر » واحاديث تقدمه في الصلاة مشهورة معروفة وهو يقول « مروا ابابكر فليصل بالناس » وقد روجع في ذلك مرة بعد مرة فصلى بهم مدة مرض النبي ﷺ . وفي الصحيحين عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « بينا انا نائم رأيتني على قليب عليها دلو فنزعت منها ما شاء الله ثم أخذها ابن ابي قحافة فنزع منها ذنوبيا او ذنوبين وفي نزعها ضعف والله يغفر له ثم استعالت غربا فأخذها ابن الخطاب فلم أر عبقريا من الناس يغري فريه حتى ضرب الناس بعطن » وفي الصحيح انه ﷺ قال علي منبره « لو كنت متخذاً من اهل الارض خليلا لا اتخذت ابا بكر خليلا لا يبين في المسجد خوفا الاسد الا خوفاً ابي بكر » وفي سنن ابي داود وغيره من حديث الاشعث عن الحسن عن ابي بكرة ان النبي ﷺ قال ذات يوم « من رأى منكم رؤيا فقال رجل انا رأيت ميذا انزل من السماء فوزنت انت وابو بكر فرجعت انت بابي بكر ثم وزن عمر وابو بكر فرجع ابو بكر ووزن عمر وعثمان فرجع عمر ثم رفع فرأيت الكراهة في وجه النبي ﷺ فقال خلافة ثم يؤتي الله الملك من يشاء » فبين رسول الله ﷺ ان ولايته هؤلاء خلافة نبوة ثم بعد ذلك ملك وليس فيه ذكر علي رضي الله عنه لانه لم يجتمع الناس في زمانه بل كانوا

مختلفين لم ينتظم فيه خلافة النبوة ولا الملك . وروى ابو داود ايضا عن جابر رضي الله عنه انه كان يحدث ان رسول الله ﷺ قال « راي الليلة رجل صالح ان ابا بكر نيط برسول الله ﷺ ونيط عمر بابي بكر ونيط عثمان بعمر قال جابر فلما قناتمن عند رسول الله ﷺ قلنا اما الرجل الصالح فرسول الله ﷺ واما للنوط بعضهم ببعض فهم ولاية هذا الامر الذي بعث الله به نبيه » وروى ابو داود ايضا عن سمرة بن جندب ان رجلا قال يا رسول الله رأيت كأنك دلوا دلي من السماء جاء ابو بكر فأخذ بمرأقها فشرب بشر باضعيفا ثم جاء عمر فأخذ بمرأقها فشرب حتى تضلع ثم جاء عثمان فأخذ بمرأقها فشرب حتى تضلع ثم جاء علي فأخذ بمرأقها فانتشطت منه فالتضع عليه منها شيء » وعن سعيد بن جهمان عن سفينة قال قال رسول الله ﷺ « خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتي الله ملكه من يشاء » او الملك واحتج من قال لم يستخاف بالخبر المأثور عن عبد الله بن عمر عن عمر رضي الله عنهما انه قال ان استخلف فقد استخلف من هو خير مني يعني ابا بكر وان لا استخلف فلم يستخلف من هو خير يعني رسول الله ﷺ مستخلفا واستخلف والظاهر والله اعلم ان المراد انه لم يستخلف بعهد مكتوب ولو كتب عهدا لكتبه لابي بكر بل قد اراد كتابته ثم تركه وقال : يأبى الله والمسلمون الا ابا بكر فكان هذا ابلغ من مجرد العهد فان النبي ﷺ دل المسلمين على استخلاف ابي بكر وأرشدهم اليه بامور متعددة من اقواله وافعاله واخبر بخلافته اخبار راض بذلك ، حامدله وعزم على ان يكتب بذلك عهدا ثم علم ان المسلمين يحتمون عليه فترك الكتاب اكتفاء بذلك ثم عزم على ذلك في مرضه يوم الخميس ثم لما حصل لبعضهم شك هل ذلك القول من جهة المرض او هو قول

يجب اتباعه ترك الكتابة اكتفاء بما علم ان الله يختاره والمؤمنون من خلافة
ابي بكر فلو كان التمين مما يشبهه على الامة لينته ياناً قطعاً للمذر لكن
لما دلم دلالات متعددة على ان ابا بكر التمين وفهموا ذلك حصل المقصود
ولهذا قال عمر رضي الله عنه في خطبته التي خطبها بعصر من المهاجرين والانصار
انت خيرنا واحبنا الى رسول الله ﷺ ولم ينكر ذلك منهم احد ولا قال احد
من الصحابة ان غير ابي بكر من المهاجرين امير . وهذا مما ثبت بالنصوص
التواترة عن النبي ﷺ بطلانه ثم الانصار كلهم بايعوا ابا بكر الاسعد بن عباد
لكونه هو الذي كان يطلب الولاية ولم يقل احد من الصحابة قط ان النبي ﷺ
نص على غير ابي بكر لاعلي ولا العباس ولا غيرهما كما قد قال اهل البدع وروى ابن
بطة باسناده ان عمر بن عبدالعزيز بعث محمد بن الزبير الحنظلي الى الحسن فقال :
هل كان النبي ﷺ استخلف ابا بكر ؟ فقال : اوفي شك صاحبك نعم والله الذي
لا اله الا هو استخلفه لهو كان اتق الله من ان يتوق عليها . وفي الجملة فجميع
من نقل عنه انه طلب تولية غير ابي بكر لم يذكروا حجة دينية شرعية ولا ذكر
ان غير ابي بكر افضل منه او احق بها وانما نشأ من حب قبيلته وقومه فقط
وم كانوا يعلمون فضل ابي بكر رضي الله عنه وحب رسول الله ﷺ له . ففي
الصحيحين عن عمرو بن العاص ان رسول الله ﷺ بعثه على جيش ذات
السلاسل فاتبعته فقلت : أي النساء احب اليك قال « عائشة » قلت من الرجال
قال « ابوها » قلت ثم من قال « عمر » وعدي جالا . وفيها ايضا عن ابي الدرداء
قال : كنت جالسا عند النبي ﷺ اذا قيل ابو بكر آخذ بطرف ثوبه حتى ابدى
عزركبته فقال النبي ﷺ « اما صاحبكم فقد غامر فسلم » وقال : انه كان

يأتي وبين ابن الخطاب شيء فأسرعت إليه ثم ندمت فسأته ان يغفر لي قال
 « غفر الله لك يا ابا بكر » ثلاثاً ثم ان عمر ندم فاتي منزل ابي بكر فسأل اثم هو
 قالوا لا فاتي الى النبي ﷺ فقال رسول الله ﷺ « ان الله بعثني اليكم فقلتم
 كذبت قال ابو بكر صدقت وواساتي بنفسه وماله فهل انتم تاركوني صاحبي »
 مرتين فالاوذي بعدها ومنى غامر غاضب وخامم وبضيق هذا المختصر عن
 ذكر فضائله . وفي الصحيحين ايضاً عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله ﷺ
 مات وابو بكر بالسرخ فذكرت الحديث الى ان قال واجتمع الانصار الى سعد
 ابن عباد في سقيفة بني ساعدة فقالوا : منا امير ومنكم امير فذهب اليهم ابو
 بكر وعمر بن الخطاب وابو عبيدة بن الجراح فذهب عمر فتكلم فأسكته ابو بكر
 وكان عمر يقول : والله ما اردت بذلك الا اني هيات في نفسي كلاماً قد اعجبني
 خشيت ان لا يبلغه ابو بكر ثم تكلم ابو بكر فتكلم ابلغ الناس فقال في كلامه :
 نحن الامراء وانتم الوزراء اؤم اوسط العرب واعزهم احساباً فبايعوا عمر وابا عبيدة
 ابن الجراح فقال عمر : بل نبايكم فانتم سيدنا وخيرنا واحبنا الى رسول الله ﷺ
 فاخذ عمر بيده فبايعه وبايعه الناس فقال قائل : قتلتم سعداً فقال عمر : قتله الله
 والسرخ العالية وهي حديقة بالمدينة معروفة بها قوله ثم لعمر بن الخطاب
 رضي الله عنه ❦ اي وثبت الخلافة بعد ابي بكر رضي الله عنه وذلك
 بتفويض ابي بكر الخلافة اليه واتفاق الامة بعده عليه وفضائله رضي
 الله عنه اشهر من ان تنسكروا اكثر من ان تذكر . فقد روي عن محمد بن الحنفية
 انه قال قلت لابي يا ابا عبد الله ﷺ فقال : يا بني او ما
 تعرف فقلت لا قال ابو بكر قلت ثم من قال عمر وخشيت ان يقول ثم عثمان

فقلت ثم انت فقال ما انا الا رجل من المسلمين . وتقدم قوله ﷺ « اقتدوا
 باللذين من بعدي ابي بكر وعمر » وفي صحيح مسلم عن ابن عباس رضي الله
 عنهما قال وضع عمر على سريره فتكسفه الناس يدعون ويثنون ويصلون عليه
 قبل ان يرفع وانا فيهم فلم يرعني الا برجل قد اخذ بمنكبي من ورائي فالتفت
 اليه فاذا هو علي فترحم علي عمر وقال ما خلفت احدا احب الي ان التي الله
 بمثل عمله منك وايم الله ان كنت كثيرا ما اسمع رسول الله ﷺ يقول جئت
 انا وابو بكر وعمر ودخات انا وابو بكر وعمر وخرجت انا وابو بكر وعمر
 فان كنت لارجو واظن ان يجعلك الله معها . وتقدم حديث ابي هريرة
 رضي الله عنه في رؤيا رسول الله ﷺ ونزعه من القليب ثم نزع ابي بكر ثم
 استعالت الدلو غربا فاخذها ابن الخطاب فلم أر عبقريا من الناس ينزع نزع
 عمر حتى ضرب الناس بعطن وفي الصحيحين من حديث سعد بن ابي وقاص
 قال استأذن عمر بن الخطاب على رسول الله ﷺ وعنده نساء من قریش
 يكلمنه عالية اصواتهن الحديث وفيه فقال رسول الله ﷺ ايه يا ابن الخطاب
 والذي نفسي بيده ما لي بك الشيطان سالكا فجا الا سلك فجا غير جك . وفي
 الصحيحين ايضا عن النبي ﷺ انه كان يقول قد كان في الامم قبلكم محدثون
 فان يكن في امتي منهم احد فان عمر بن الخطاب منهم قال ابن وهب تفسير محدثون
 ملهمون قوله ﷺ ثم لعثمان رضي الله عنه اي وثبتت الخلافة بعد عمر لعثمان
 رضي الله عنهما وقد ساق البخاري رحمه الله قصة قتل عمر رضي الله عنه وامر
 الشورى والمبايعة لعثمان في صحيحه فاحيت ان أسردها كما رواه بسنده عن عمرو
 ابن ميمون قال رأيت عمر رضي الله عنه قبل ان يصاب بالمدينة بايام وقف

على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف فقال كيف فعلتما اتخافا ان تكونا قد
 حاتما الارض ما لا تطيق قالوا حملناها امرأ هي له مطيقة ما فيها كثير فضل
 قال انظرا ان تكونا حاتما الارض ما لا تطيق قالوا لا قال عمر ان سلمني الله
 لادعن ارامل اهل العراق لا يحتجن الى رجل بعدي ابدا قال فانت عليه
 اربعة حتى اصيب قال اني لقائم ما بيني وبينه الا عبد الله بن عباس غداة
 اصيب وكان اذا مر بين الصفيين قال استروا حتى اذا لم يرفهين خللا تقدم
 فسمته يقول قتلي أو اكلني الكلب حين طعنه فطار العاج بسكين ذات
 طرفين لا يمر على احد يمينا وشمالا الا طعنه حتى طعن ثلاثة عشر رجلا مات
 منهم سبعة فلما رأى ذلك رجل من المسلمين طرح عليه برنسا فلما ظن انه
 مأخوذ نحر نفسه وتناول عمر يد عبد الرحمن بن عوف فقدمه فاما من كان
 بلى عمر فقد يرى الذي ارى واما نواحي المسجد فاتهم لا يدرون غير انهم قد
 فقدوا صوت عمر وم يقولون سبحان الله سبحان الله فصلى بهم عبد الرحمن
 صلاة خفيفة فلما اصر فوا قال يا ابن عباس انظر من قتلي فجاء ساعة ثم جاء
 فقال غلام المغيرة قال الصنع قال نعم قال قاتله الله فلقد امرت به معروفا الحمد
 لله الذي لم يجعل مني يدي رجل يدعي الاسلام قد كنت انت وابوك نحبان
 ان تكثر الملوچ بالمدينة وكان المباس اكثرهم رقيقا فقال ان شئت فعلت
 اي ان شئت قتلنا فقال كذبت بعدما تكلموا بلسانكم وصلوا قبلتكم وحجوا
 حجكم فاحتمل الى بيته فانطلقنا معه وكان الناس لم تصيبهم مصيبة قبل يومئذ
 فقاتل يقول لا بأس عليه وقاتل يقول اخاف عليه فاتي بنبيذ فشربه فخرج
 من جوفه ثم اتي بلبن فشربه فخرج من جوفه فعر فوا انه ميت فدخلنا عليه

وجاء الناس يثنون عليه وجاء رجل شاب قال يا امير المؤمنين بشرى الله بك من صحبة رسول الله ﷺ وقد قدم في الاسلام ما قد علمت ثم وليت فعدلت ثم شهادة قال وددت ان ذلك كان كفاه لابي ولالي فلما أدبر رأى رداءه يمس الارض قال ردوا علي الغلام قال يا ابن اخي ارفع ثوبك فانه ايق لثوبك واتق لربك يا عبد الله بن عمر انظر ما علي من الدين فحسبوه فوجدوا مسته وثمانين الفا ونحوه قال ان وفي له مال آل عمر والا فاسال في بني عدي بن كعب فان لم تف اموالهم والا فاسال في قريش ولا تعدم الي غيرم فادعني هذا المال انطلق الي عائشة أم المؤمنين فقل عمر يقرأ عليك السلام ولا تقل امير المؤمنين فاتي لست اليوم للمؤمنين اميرا وقل يستأذن عمر بن الخطاب ان يدفن مع صاحبيه فسلم واستأذن ثم دخل عليها فوجدوها قاعدة تبكي فقال يقرأ عليك عمر السلام ويستأذن ان يدفن مع صاحبيه قالت كنت اريده لنفسي ولا وثرن به اليوم على نفسي فلما اقبل قيل هذا عبد الله قد جاء قال ارفعوني فلستند رجل اليه قال مالديك قال الذي تحب يا امير المؤمنين اذنت قال الحمد لله ما كان شيء احب الي من ذلك فاذا انا قضيت فاحملوني ثم سلم فقل يستأذن عمر بن الخطاب فان اذنت لي فادخلوني وان ردوني الي مقابر المسلمين وجاءت ام المؤمنين حفصة والنساء يسترنها فلما رأيناها قنفا ولجت عليه فبكت عنده ساعة واستأذن الرجال فو لجت داخلهم فسمعنا بكاهها من الداخل فقالوا اوص يا امير المؤمنين واستخلف قال ما أحد احق بالامر من هؤلاء النمر أو الرهط الذين توفي رسول الله ﷺ وهو منهم راض فسي عليا وعثمان والزبير وطاعة وسعد وعبد الرحمن وقال يشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الامر شيء كهيئة التفرقة

له فان اصابته الامارة سعدا فذاك والا فليستعن به ايكم ما امر فاني لم اعزله من عجز ولا خيانة وقال اوص الخليفة من مدي بالمهاجرين الاولين ان يعرف لهم حقهم ويحفظ لهم حرمتهم وأوصه بالانصار خيرا الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم ان يقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئتهم وأوصيه باهل الامصار خيرا فانهم ردة الاسلام وجياة الاموال وغيظ العدو وان لا يأخذ منهم الا فضلم من رضائم وأوصه بالاعراب خيرا فانهم اصل العرب ومادة الاسلام ان يأخذ من حواشي أموالهم وان يرد على فقرائهم وأوصه بذمة الله وذمة رسوله أن يوفي لهم بهدم وان يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا فلما قبض خرجنا به فانطلقنا نمشي فسلم عبد الله بن عمر فقال يستأذن عمر بن الخطاب قالت ادخلوه فأدخل فوضع هناك مع صاحبيه فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط فقال عبد الرحمن بن عوف اجعلوا امركم الى ثلاثة منكم قال الزبير قد جعلت امرى الى علي قال طلحة قد جعلت امرى الى عثمان وقال سعد قد جعلت امرى الى عبد الرحمن فقال عبد الرحمن ايكم تبرا من هذا الأمر فنجعله اليه والله عليه والاسلام لينظرون افضلهم من في نفسه فاسكت الشيخان فقال عبد الرحمن تجعلونه الي والله علي ان لا آلوا عن افضلكم قالوا نعم فالتزم بيدي احدهما فقال ولك من قرابة رسول الله ﷺ وقدم في الاسلام ما قد علمت بالله عايك لأن امرتك لتعدن ولأن امرت عليك لتسمعن ولتطيعن ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك فلما اخذ الميثاق قال ارفع يدك يا عثمان فبايعه وبايع له علي وولج اهل الدار فبايعوه . وعن حميد بن عبد الرحمن ان المسور بن مخرمة اخبره ان الدين ولا عمر اجتمعوا وتشاوروا قال لهم عبد الرحمن :

لست الذي انا فسلم عن هذا الامر ولكنكم ان شئتم اخترت لكم منكم
 ففعلوا ذلك الى عبد الرحمن فلما ولوا عبد الرحمن امرهم مال الناس الى عبد الرحمن حتى
 ما ارى احدا من الناس يتبع اولئك الرهط ولا يطأ عقبه ومال الناس الى عبد الرحمن
 يشاورونه تلك الليالي حتى اذا كانت تلك الليلة اصبعنا فيها فبايعنا عثمان قال
 المسور بن مخرمة طريقي عبد الرحمن بعد هج من الليل ففرض الباب حتى
 استيقظت فقال : اراكم نائما فوالله ما كتلت هذه الثلاث بكثير نوم اطلق
 فادع لي الزير وسعدا فدعوتهما فشاورهما ثم دعاني فقال ادع لي عليا فدعوته
 ففاجاه حتى ابهار الليل ثم قام علي من عنده وهو على طمع وقد كان عبد الرحمن
 يخشى من علي شيئا ثم قال ادع لي عثمان ففاجاه حتى فرق بينهما المؤذن بالصبح
 فلما صلى الناس الصبح واجتمع اولئك الرهط عند المنبر ارسل الى من كان حاضرا
 من المهاجرين والانصار والى امراء الاجناد وكانوا وافقوا تلك الحجة مع عمر
 فلما اجتمعوا تشهد عبد الرحمن ثم قال اما بعد يا علي اني قد نظرت في امر
 الناس فلم اراهم يعدلون بثمان فلا تجعل علي نفسك سبيلا فقال لعثمان
 ابايعك على سنة رسول الله ﷺ والخليفتين من بعده فبايعه عبد الرحمن
 وبايعه الناس والمهاجرون والانصار وامراء الاجناد والمسلمون . ومن
 فضائل عثمان رضي الله عنه اخاصة كونه ختن رسول الله ﷺ على ابنتيه
 وفي صحيح مسلم عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ مضطجعا كاشفا عن
 فخذه او ساقيه فلستأذن ابو بكر فاذن له وهو على تلك الحالة فتحدث
 ثم استأذن عمر فاذن له وهو على تلك الحالة فتحدث ثم استأذن عثمان
 فجلس رسول الله ﷺ وسوى ثيابه فدخل فتحدث فلما خرج قالت عائشة

دخل ابو بكر فلم تهش له ولم تباله ثم دخل عثمان فجلست وسويت ثيابك فقال الا استحي من رجل تستحي منه الملائكة ، وفي الصحيح لما كان يوم بيعة الرضوان وان عثمان رضي الله عنه كان قد بعث النبي ﷺ الى مكة وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عمار الى مكة فقال رسول الله ﷺ اليمني هذه يد عثمان فضرب بها على يده فقال هذه لعثمان قوله (ثم لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه) اي وثبت الخلافة بعد عثمان لعلي رضي الله عنهما لما قتل عثمان وبايع الناس عليا صار اماما حقا واجب الطاعة وهو الخليفة في زمانه خلافة نبوة كما دل عليه حديث سفينة المقدم ذكره انه قال قال رسول الله ﷺ « خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يوتى الله ملكه من يشاء » وكانت خلافة ابي بكر الصديق سنتين وثلاثة اشهر وخلافة عمر عشر سنين ونصفا وخلافة عثمان اثني عشر سنة وخلافة علي اربع سنين وتسعة اشهر واول ملوك المسلمين معاوية لكنه انما صار اماما حقا لما فوض اليه الحسن بن علي رضي الله عنه الخلافة فان الحسن رضي الله عنه بايع اهل العراق بعد موت ابيه ثم بعد ستة اشهر فوض الامر الى معاوية وظهر صدق قول النبي ﷺ ان ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين والقصة معروفة في موضعها فخلافة ثبتت لامير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه بعد عثمان رضي الله عنه بمبايعة الصحابة سوى معاوية مع اهل الشام والحق مع علي رضي الله عنه فان عثمان رضي الله عنه لما قتل كثر الكذب والافتراق على عثمان وعلي وكان بالمدينة من اكابر الصحابة كعلي وطلحة والزبير . وعظمت الشبهة عند من لم يعرف الحال وقويت الشهوة في نفوس ذوي الاهواء والاغراض عن بعدت

داره من اهل الشام ويحى الله عثمان ان يظن بالا كابر ظنون سوء ويبلغه عنهم
 اخبار منها ما هو كذب ومنها ما هو محدث ومنها ما لم يعرف وجهه وانضم
 الى ذلك اهواء قوم يحبون العلو في الارض . وكان في عسكر علي رضي الله
 عنه من اولئك الظفاه الخوارج الذين قتلوا عثمان من لم يعرف بعينه ومن
 تنتصر له قبيلته ومن لم يتم عليه حجة بما فعله ومن في قلبه نفاق لم يتمكن من
 اظهاره كله وراى طلعة والزير انه ان لم ينتصر لاشهيد المظلوم ويقمع اهل
 الفساد والعدوان والا استوجبوا غضب الله وعقابه . فجرت فتنة الجمل على
 غير اختيار من علي ولا من طلعة والزير وانما اثارها المفسدون بغير اختيار
 السابقين ثم جرت فتنة صفين لرأي وهو ان اهل الشام لم يعدل عليهم اولا
 يتمكن من العدل عليهم وهم كافون حتى تجتمع الامة وانهم يخافون طغيان
 من في العسكر كما طغوا على الشهيد المظلوم وعلي رضي الله عنه هو الخليفة
 الراشد المهدي الذي تجب طاعته ويجب ان يكونوا مجتمعين عليه فاعتقد ان
 الطاعة والجماعة الواجبين عليهم يحصل بقتالهم فيطلب^(١) امام فاعتقد انه يحصل
 به اداء الواجب ولم يعتقد ان التأليف لهم كسأليف المؤلفة قلوبهم على عهد النبي
 ﷺ والخلايفتين من بعده بما يسوغ فعله ما رآه من ان الدين اقامة الحد عليهم
 ومنعهم من الاثارة دون تأليفهم على القتال وقعد عن القتال اكبر الاكابر لما
 سمعوه من النصوص في الامر بالعمود في الفتنة ، ولما راوه من الفتنة التي تربوا
 مفسدتها على مصاحبتها والقول في الجميع بالحسنى بحربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين
 سبقوا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم والوالعتن

التي كانت في أيامه قد صان الله عنها أيدينا . فتنسأل الله ان يعصون عنها ألسنتنا
 بمنه وكرمه . ومن فضائل امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه ما في
 الصحيحين عن سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ
 لعلي « انت مني بمنزلة هرون الا انه لا نبي بعدي » وقال ﷺ يوم خيبر « لا عطين
 الراية فدا رجل اياي ب الله ورسوله ومحبه الله ورسوله » قال فتطاولنا لها فقال
 « ادمولي عليا » فاني به ارمد فبصق في عينيه ودفع الراية اليه ففتح الله عليه .
 ولما نزلت هذه الآية ﴿ فقل تعالوا ندع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم
 وانفسنا وانفسكم ﴾ دعا رسول الله ﷺ عليا وفاطمة وحسنا فقال
 « اللهم هؤلاء اهلي » قوله ﴿ وم اخلفاء الراشدون والائمة المهديون ﴾ تقدم
 الحديث الثابت في السنن وصححه الترمذي عن العرابض بن سارية قال وعظنا
 رسول الله ﷺ موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال
 قائل يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فاذا تعهد اليها فقال « أوصيكم
 بالسمع والطاعة فانه من يعش منكم بعدي فيسرى اختلافا كثيرا فليكم بسنتي
 وسنة اخلفاء الراشدين المهديين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ
 واياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة » وترتيب الخلفاء الراشدين رضي
 الله عنهم اجمين في الفضل كترتيبهم في الخلافة . ولا يبي بكر وعمر رضي الله عنهما
 من المزية ان النبي ﷺ امرنا باتباع سنة الخلفاء الراشدين ولم يأمرنا في الاقتداء في
 الافعال إلا بابي بكر وعمر فقال « اقتدوا بالذين من بعدي ابي بكر وعمر » وفرق
 بين اتباع سنتهم والاقتداء فقال ابي بكر وعمر فوق حال عثمان وعلي رضي
 الله عنهم اجمين . وقد روي عن ابي حنيفة تقديم علي على عثمان ولكن ظاهر

مذهبه تقديم عثمان على علي هذا^(١) عامة اهل السنة وقد تقدم قول عبد الرحمن
ابن عوف لمي رضي الله عنه اني قد نظرت في امر الناس فلم ارم يعدلون بثمان
وقال ايوب السخيتاني من لم يقدم عثمان على علي فقد ازرى بالمهاجرين والانصار
وفي الصحيحين عن ابن عمر قال كنا نقول ورسول الله ﷺ حي افضل امة
النبي ﷺ بعده ابو بكر ثم عمر ثم عثمان قوله وان العشرة الذين سماهم
رسول الله ﷺ وبشرهم بالجنة شهدهم بالجنة على ما شهدهم رسول الله ﷺ
وقوله الحق وم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وسعيد
وعبد الرحمن بن عوف وابو عبيدة بن الجراح وهو امين هذه الامة رضي الله
عنهم اجمعين تقدم ذكر بعض فضائل الخلفاء الاربعة ومن فضائل الستة الباقيين
من العشرة رضي الله عنهم اجمعين ما رواه مسلم عن عائشة رضي الله عنها « ارق
رسول الله ﷺ ذات ليلة فقال ليت رجلا صالحا من اصحابي يحرسني الليلة
قال وسمعنا صوت السلاح فقال النبي ﷺ من هذا فقال سعد بن ابي وقاص
يا رسول الله جئت احرسك وفي لفظ اخر وقع في نفسي خرف على رسول
الله ﷺ فجئت احرسه فدعاه رسول الله ﷺ ثم نام . وفي الصحيحين ان
رسول الله ﷺ جمع لسعد بن ابي وقاص ابوه يوم احد فقال ارم فداك ابي
وامي وفي صحيح مسلم عن قيس بن ابي حازم قال رأيت يد طلحة التي وقى بها
النبي ﷺ يوم احد قد شلت وفيه ايضا عن ابي عثمان النهدي قال لم يبق مع
رسول الله ﷺ في بعض تلك الايام التي قاتل فيها النبي ﷺ غير طلحة وسعد
وفي الصحيحين واللفظ لمسلم عن جابر بن عبد الله قال ندب رسول الله ﷺ

الناس يوم الخندق فأتدب الزبير ثم ندبهم فأتدب الزبير فقال النبي ﷺ
« لكل نبي حوارى وحوارى الزبير » وفيها ايضا عن الزبير رضي الله
عنه ان النبي ﷺ قال « من يأتى بي قريظة فيأتيني بخبرهم » فانطلقت فلما
رجعت جمع لي رسول الله ﷺ ابوه فقال فداك ابى وايمى . وفي صحيح مسلم
عن انس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ « ان لكل امة امينا وان اميننا
ايها الامة ابو عبيدة بن الجراح » وفي الصحيحين عن حذيفة بن اليمان قال جاء
اهل نجران الى النبي ﷺ فقالوا يا رسول الله ابعث الينا امينا فقال « لا بعث اليكم
رجلا امينا حق امين » فاستشرف لها الناس . قال : فبعث اباعبيدة بن الجراح
وعن سعيد بن زيد رضي الله عنه قال : اشهد على رسول الله ﷺ اني سمعته
يقول « شجرة في الجنة النبي في الجنة وابوبكر في الجنة وطلحة في الجنة وعمر
في الجنة وعثمان في الجنة وسعد بن مالك في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة
ولو شئت لسميت العاشر قال فقالوا من هو قال سعيد بن زيد قال لمشهد رجل
منهم مع رسول الله ﷺ تغير منه وجهه خير من عمل احدكم ولو عمر عمر
نوح » رواه ابو داود وابن ماجه والترمذي وصححه ورواه الترمذي عن عبد
الرحمن بن عوف وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه ان النبي ﷺ قال « ابو
بكر في الجنة وعمر في الجنة وعلي في الجنة وعثمان في الجنة وطلحة في الجنة
والزبير بن العوام في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعيد بن زيد
في الجنة وابو عبيدة بن الجراح في الجنة » رواه الامام احمد في مسنده .
ورواه ابو بكر بن ابي خيثمة وقدم فيه عثمان على علي رضي الله عنهما .
وعن ابى هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ على حراء وابو بكر

وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير فتحركت الصخرة فقال رسول الله ﷺ
اهدأ فإليك الانبي وصديق وشهيد « رواه مسلم والترمذي وغيرهما . وروي
من طرق وقد اتفق اهل السنة على تعظيم هؤلاء العشرة وتقديمهم لما اشتهر
من فضائلهم ومنافيتهم ومن اجل ممن يكره لفظ العشرة او فعل شيء يكون
عشرة لكونهم يبغيضون خيار الصحابة ومع العشرة المشهود لهم بالجنة ومع
يستثنون منهم عليا رضي الله عنه . فمن العجب انهم يوالون لفظ التسعة ومع
يبغيضون التسعة من العشرة ويبغيضون سائر المهاجرين والانصار من السابقين
الاولين الذين يابعدوا رسول الله ﷺ تحت الشجرة وكانوا الفا واربعائة وقد رضي الله
عنهم كما قال تعالى ﴿ لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة ﴾
وثبت في صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ انه قال « لا يدخل
النار احد بايع تحت الشجرة » . وفي صحيح مسلم ايضا عن جابر ان غلاما قال
حاطب في النار فقال رسول الله ﷺ « كذبت انه شهد بدرا والحديبية »
والرافضة يتبرأون من جمهور هؤلاء بل يتبرأون من سائر اصحاب رسول الله
ﷺ الا من نفر قليل نحو بضعة عشر رجلا ومعلوم انه لو فرض في العالم عشرة
من اكفر الناس لم يهجر هذا الاسم لذلك كما انه سبحانه لما قال ﴿ وكان في المدينة
تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون ﴾ لم يجب هجر اسم التسعة مطلقا
بل اسم العشرة قد مدح الله مسماء في مواضع من القرآن ﴿ تلك عشرة
كاملة - واعدنا موسى ثلاثين ليلة واعمناهم بعشر - والفجر وليل عشر ﴾ وكان
ﷺ يمتكف العشر الاواخر من رمضان وكان في ليلة القدر يقول « التمسوها
في العشر الاواخر من رمضان » وقال « ما من ايام العمل الصالح فيها احب

الى الله من ايام العشر، يعني عشر ذي الحجة والرافضة توالي بدل العشرة للبشرين
 بالجنة اثنا عشر اماما اولهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه ويدعون انه وصي النبي
 ﷺ دعوى مجردة عن الدليل ثم الحسن رضي الله عنه ثم الحسين رضي الله عنه ثم علي
 ابن الحسين زين العابدين ثم محمد بن علي الباقر ثم جعفر بن محمد الصادق ثم موسى
 ابن جعفر الكاظم ثم علي بن موسى الرضى ثم محمد بن علي الجواد ثم علي بن محمد
 الهادي ثم ابن علي العسكري ثم محمد بن الحسن ويغالون في محبتهم، يتجاوزون
 الحد ولم يأت ذكر الائمة الاثني عشر الا على صفة ترد قولهم وتبطله وهو
 ما خرجاه في الصحيحين عن جابر بن سمرة قال دخلت مع ابي علي النبي ﷺ
 فسمعتة يقول « لا يزال امر الناس ماضيا ماويلهم اثنا عشر رجلا » ثم تكلم
 النبي ﷺ بكلمة خفيت عني فسألت ابي ما اذا قال النبي ﷺ قال كلم من
 قریش وفي لفظ « لا يزال الاسلام عزيزا الى اثني عشر خليفة » وكان الامر
 كما قال النبي ﷺ والاثنا عشر الخلفاء الراشدون الاربعة ومعاوية وابنه يزيد
 وعبد الملك بن مروان واولاده الاربعة وبينهم عمر بن عبد العزيز ثم اخذ الامر
 في الانحلال وعند الرافضة ان امر الامة لم يزل في ايام هؤلاء فاسد يتولى عليهم
 الظالمون المعتدون بل المنافقون الكافرون واهل الحق اذل من اليهود وقولهم
 ظاهر البطلان بل لم يزل الاسلام عزيزا في ازدياد في ايام هؤلاء . قوله
 ﴿ ومن احسن القول في اصحاب رسول الله ﷺ وأزواجه الطاهرات
 من كل دنس وذرياته المقدسين من كل رجس فقد برىء من التفاق ﴾ تقدم
 بعض ما ورد في الكتاب والسنة من فضائل الصحابة رضي الله عنهم وفي
 صحيح مسلم عن زيد بن ارقم قال قام فينا رسول الله ﷺ خطيبا بماء يدي

خم بين مكة والمدينة فقال « اما بعد ايها الناس انما انا بشر يوشك ان ياتي رسول ربي فأجيب ربي واني تارك فيكم ثقلين : اولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا بهما - فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال - واهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي ، ثلاثا وخرج البخاري عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه قال : ارقبوا محمداً في اهل بيته وانما قال الشيخ رحمه الله فقد برى من النفاق لان الرفض انما احده منافق زنديق قصده ابطال دين الاسلام والقدرح في الرسول ﷺ كما ذكر ذلك العلماء فان عبد الله بن سبأ لما اظهر الاسلام اراد ان يفسد دين الاسلام بمكره وخبثه كما فعل بولس بدين النصراني فاظهر التنسك ثم اظهر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى سعى في فتنة عثمان وقتله ثم لما قدم على الكوفة اظهر الغلو في علي والنصر عليه ليتمكن بذلك من اغراضه وبلغ ذلك علياً فطلب قتله فهرب منه الى قريش وخبره معروف بالتاريخ وتقدم ان من فضله على ابي بكر وعمر جلده جلد معترة وبقيت في نفوس الباطلين خاتر بدعة الخوارج من الضرورة والشبهة ولهذا كان الرفض باب الزندقة كما حكاه القاضي ابو بكر ابن طيب عن الباطنية وكيفية افسادهم لدين الاسلام قال فقالوا للداعي يجب عليك اذا وجدت من تدعوه مسلماً ان تجعل التشيع عنده دينك وشعارك واجعل المدخل من جهة ظلم السلف لعلي وقتلهم الحسين والتبري من تيم وعدي وفي امية وبني العباس وان علياً يعلم الغيب يفوض اليه خلق العالم وما اشبه ذلك من اعاجيب الشيعة عند الدعوة اجابة ورشداً اوقفته على مثالب علي وولده رضي الله عنهم انتهى ولاشك انه ينصرف من سب الصحابة الى سب

اهل البيت ثم آل الرسول ﷺ اذا اهل بيته من اصحابه مثل هؤلاء الفاعلين المضالين قوله ﷺ وعلماء السلف من السابقين ومن بعدهم من التابعين اهل الخير والاثار واهل الفقه والنظر لا يذكرون الا بالجليل ومن ذكرهم بسوء فهو على غير

السبيل ﷻ قال تعالى ﷻ ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً ﷻ فيجب على كل مسلم بعد موالاته الله ورسوله موالاته المؤمنين كما نطق به القرآن خصوصاً الذين هم ورثة الانبياء الذين جعلهم الله بمنزلة النجوم يهتدي بهم في ظلمات البر والبحر وقد اجمع المسلمون على هدايتهم ودرائتهم اذ كل امة قبل مبعث محمد ﷺ علماء وهاشر اهل الاسلام فان علماءهم خيارهم فانهم خلفاء الرسول من امته والهيون لما مات من سنته فيهم قام الكتاب وبه قاموا وبهم نطق الكتاب وبه نطقوا امتفقوا اتفاقاً يقيناً على وجوب اتباع الرسول ﷺ ولكن اذا وجد لواحد منهم قول قد جاء حديث صحيح بخلافه فلا بد له في تركه من عذر وجماع الاعذار ثلاثة اصناف (احدها) عدم اعتقاده ان النبي ﷺ قاله (والثاني) عدم اعتقاده انه اراد تلك المسئلة بذلك القول (والثالث) اعتقاده ان ذلك محكم، منسوخ فله المفضل علينا واللثة بالسبق وتبايخ ما ارسل به الرسول ﷺ اليها وايضاح ما كان منه يخفي علينا فرضي الله عنهم وارضاهم ﷻ ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم ﷻ . قوله ﷻ ولا تفضل احداً من الاولياء على احد من الانبياء عليهم السلام وقول نبي واحد افضل من جميع الاولياء ﷻ يشير الشيخ رحمه الله الى الرد على الاتحادية وجملة التصوفة والا فاهل الاستقامة يوصون

بمتابعة العلم ومتابعة الشرع فقد اوجب الله على الخلق كلهم متابعة الرسل
قال تعالى ﴿ وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله ولوانهم اذظلموا انفسهم
جاؤك ﴾ الى ان قال ﴿ ويسلموا تسليما ﴾ وقال تعالى ﴿ قل ان كنتم تحبون
الله فاتبعوني يحبيكم الله ويعمر لكم دنوبكم والله غفور رحيم ﴾ . قال ابو عثمان
النيسابوري : من امر السنة على نفسه قولاً وفعلًا نطق بالحكمة ومن امر
الهوى على نفسه نطق بالبدعة وقال بعضهم : ما ترك بعضهم شيئاً من السنة
الا لكبر في نفسه والامر كما قال فانه اذا لم يكن متبعا للامر الذي جاء به
الرسول كان يعمل بارادة نفسه فيكون متبعا لهواه بغير هدى من الله وهذا
غش النفس وهو من الكبر فانه شبيه بقول الذين قالوا ﴿ لن نؤمن حتى نؤتي
مثل ما اوتي رسل الله الله اعلم حيث يحمل رسالته ﴾ وكثير من هؤلاء يظن
انه يصل برياسته واجتهاده في العبادة ويضيف نفسه الى ما وصلت اليه الانبياء
من غير اتباع لطريقتهم ومنهم من يظن انه قد صار افضل من الانبياء ومنهم
من يقول ان الانبياء والرسل انما يأخذون العلم بالله من مشكاة خاتم الاولياء
ويدعي لنفسه انه خاتم الاولياء ويكون ذلك العلم هو حقيقة قول فرعون
وهو ان هذا الوجود المشهود واجب بنفسه ليس له صانع مبين له لكن
هذا يقول هو الله وفرعون اظهر الانكار بالكلية لكن كان فرعون في
الباطن اعرف بالله منهم فانه كان مثبتا للصانع وهؤلاء ظنوا ان الوجود
المخلوق هو الوجود الخالق كابن عربي وامثاله وهو لما رأى ان الشرع الظاهر
لا سبيل الى تغييره قال النبوة ختمت لكن الولاية لم تختم وادعى من الولاية
ما هو اعظم من النبوة وما يكون للانبياء والمرساين وان الانبياء مستفيدون

منها كما قال مقام النبوة في رزخ فويق الرسول ودون الولي وهذا قلب
 للشريعة فان الولاية ثابتة للمؤمنين المتقين كما قال تعالى ﴿الا ان اولياء الله
 لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون﴾ والنبوة اخص
 من الولاية والرسالة اخص من النبوة كما تقدم التنبيه على ذلك وقال ابن عربي
 ايضا في فصوصه وبما مثل النبي ﷺ النبوة بالحائط من الابن فراها قد كانت
 الالبنة فكان هو ﷺ موضع الالبنة واما خاتم الاولياء فلا بد له من هذه
 الرؤية فيرى ما مثله النبي ﷺ ويرى نفسه في الحائط في موضع لبنتين ويرى
 نفسه تنطبع في موضع اللبنتين فتكمل الحائط . والسبب الموجب لكونه
 يراها لبنتين ان الحائط لبنة من فضة ولبنة من ذهب واللبنة الفضة هي ظاهره
 وما يتبعه فيه من الاحكام كما هو اخذ عن الله في الشرع ما هو في الصورة
 الظاهرة متبع فيه لانه يرى الامر على ما هو عليه فلا بد ان يراه هكذا وهو
 موضع الالبنة الذهبية في الباطن فانه يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي
 يوحى اليه الى الرسول ﷺ قال فان فهمت ما اشرنا اليه فقد حصل لك العلم
 النافع . فمن ا كفر عن ضرب لنفسه المثل بلبنة ذهب والرسول المثل باللبنة
 فضة فيجعل نفسه اعلى وافضل من الرسول تلك امانتهم ﴿ان في صدورهم الاكبر
 مام بالفيه﴾ وكيف يخفى كفر من هذا كلامه وله من الكلام امثال هذا وفيه
 ما يخفى منه الكفر ومنه ما يظهر فاهذا يحتاج الى نقد جيد ليظهر زيفه فان
 من الرغل ما يظهر لكل ناقد ومنه ما لا يظهر الا للناقد الحاذق البصير
 وكفر ابن عربي وامثاله فوق كفر القائلين ﴿لن تؤمن حتى تؤتى مثل
 ما اوتى رسل الله﴾ ولكن ابن عربي وامثاله منافقون زنادقة الاتحادية في

اندرك الاسفل من النار والمناقون يعاملون معاملة المسلمين لاظهارهم الاسلام
كما كان يظهره المناقون في حياة النبي ﷺ ويبطنون الكفر وهو يعاملهم
معاملة المسلمين لما يظهر منهم فلو انه ظهر منهم ما يبطنه من الكفر لاجرى
عليه حكم الرد ولكن في قبول توبته خلاف والصحيح عدم قبولها وهي رواية
معلی عن ابي حنيفة رضي الله عنه والله المستعان . قوله ﴿ وتؤمن بما جاء من
كراماتهم وصح عن الثقات من رواياتهم ﴾ فالعجزة في اللغة تم كل خارق
للعادة وفي عرف ائمة اهل العلم المتقدمين ولكن كثير من التأخرين يفرقون في
اللفظ بينهما فيعاملون المعجزة للنبي والكرامة للولي . وجماعها الامر بالخارق العادة
والكمال يرجع الى ثلاثة العلم والقدرة والغنى وهذه الثلاثة لاتصلح على الكمال الا الله
وحده فانه الذي احاط بكل شيء علما - وهو على كل شيء قدير - وهو غني عن العالمين
ولهذا امر النبي ﷺ ان يبرأ من دعوى هذه الثلاثة بقوله ﴿ قل لا اقول
لكم عندي خزانة الله ولا اعلم الغيب ولا اقول اني ملك ان اتبع الا ما يوحى
الي ﴾ وكذلك قال نوح عليه السلام فهذا اول اولي العزم واول رسول بعثه
الله الى اهل الارض وهذا خاتم الرسل وخاتم اولي العزم وكلاهما تبرأ من
ذلك وهذا لانهم يطالبونهم تارة بعلم الغيب كقوله تعالى ﴿ يسألونك عن
الساعة ايان مرساها ﴾ وتارة بالتأثير كقوله تعالى ﴿ وقالوا لن نؤمن لك حتى
تفجر لنا من الارض ينبوعا ﴾ والآيات وتارة يعبون عليهم الحاجة البشرية
كقوله تعالى ﴿ وقالوا ما لهذا الرسول يا كل الطعام ويمشي في الاسواق ﴾
الآية فأمر الرسول ان يخبرهم بانه لا يملك ذلك وانما ينال من تلك الثلاثة بقدر
ما يعطيه الله فيعلم ما علمه الله اياه ويقدر على ما قدره عليه ويستغني عما اغناه عنه

من الامور المخالفة للعادة المطردة او مادة اغلب الناس لجميع المعجزات
والكرامات ما تخرج عن هذه الانواع ثم اخطارق ان حصل به فائدة مطلوبة
في الدين كان من الاعمال الصالحة للأموار بها ديننا وشرعا اما واجب او مستحب
وان حصل به امر مباح كان من نعم الله الدنيوية التي تقتضي شكرا وان كان
على وجه يتضمن ما هو منهي عنه نهي تحريم او نهي تنزيه كان سببا للعذاب
او البغض كالذي اوتي الآيات فانسلخ منها بلعام بن باعورا لاجتهاد وتقيد
او نقص عقل او علم او غيبة حال او عجز او ضرورة فلخارج ثلاثة انواع محمود
في الدين ومذموم ومباح فان كان المباح فيه منفعة كان نعمة. والا فهو كسائر
المباحات التي لا منفعة فيها . قال ابو علي الجوزجاني كن طالبا للاستقامة لاطالبا
للكرامة فان نفسك متحركة في طلب الكرامة وربك يطلب منك الاستقامة
قال الشيخ السهروردي في عوارفه ولهذا ضل كثير في الباب فان كثيرا من المجتهدين
للمعتدين سمعوا سلف الصالحين المتقدمين وما منعوا به من الكرامات وخوارق
العادات فنفوسهم لا تزال تتطلع الى شيء من ذلك ويحبون ان يبرزوا شيئا
منه ولعل احدهم يبقى منكسر القلب متها لنفسه في صحة عمله حيث لم يحصل
له خارق ولو علموا بسر ذلك لمان عليهم الامر فيعلم ان الله يفتح على بعض
المجاهدين الصادقين من ذلك بابا والحكمة ان يزداد بما جرى من خوارق
العادات واثار القدرة يقينا فيقوى عزمه على الزهد في الدنيا والخروج عن
دواعي الهوى فسبيل الصادق مطالبة النفس بالاستقامة فهي كل الكرامة .
ولا ريب ان للقلوب من التأثير اعظم مما للابدان لكن ان كانت صالحة كان
تاثيرها صالحا وان كانت فاسدة كان تاثيرها فاسدا فالاحوال يكون تاثيرها

محبوباً لله تعالى ومكروها لله أخرى وقد تكلم الفقهاء في وجوب التقود على من يقتل غيره في ألباطن وهؤلاء يشهدون بواطنهم وقلوبهم الأمر الكوني ويمدون مجرد خرق المادة لأحدم انه كرامة من الله ولا يعلمون انه في الحقيقة انما الكرامة لزوم الاستقامة وان الله تعالى لم يكرم عبداً بكرامة اعظم من موافقته فيما يحبه ويرضاه وهو طاعته وطاعة رسوله وموالاة اوليائه ومعاداة اعدائه وهؤلاء هم اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . واما ما يتلى الله به عبده من السر بخرق المادة او بغيرها او بالعز فليس ذلك لاجل كرامة العبد على ربه ولا هو انه عليه بل قد سجد بها قوم اذا اطاعوه وشقي بها قوم اذا عصوه كما قال تعالى ﴿ فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فاكرمه ونعمه فيقول ربني اكرم من واما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربني اهانن كلاً ﴾ ولهذا كان الناس في هذه الامور ثلاثة اقسام قسم يرتفع درجتهم بخرق المادة وقسم يتعرضون به للعذاب الله وقسم يكون في حقهم بمنزلة المباحات كما تقدم وتنوع الكشف والتأثير باعتبار تنوع كلمات الله . وكلمات الله نوعان كونية ودينية فكلماته الكونية هي التي استماد بها النبي ﷺ في قوله « اعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر » قال تعالى ﴿ انما امره اذا اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون ﴾ وقال تعالى ﴿ وتمت كلمة ربك صدق وعد لا مبدل لكلماته ﴾ والكون كله داخل تحت هذه الكلمات وسائر الخوارق . والنوع الثاني الكلمات الدينية وهي القرآن وشرع الله الذي يمت به رسوله وهي امره ونهيه وخبره وحظ العبد منها العلم بها والعمل والامر بما امر الله به كما ان حظ العباد صموماً وخصوصاً العلم بالكونيات والتأثير فيها اي بموجبها فالاولى تديرية كونية والثانية شرعية دينية فكشف الاولى العلم

بالحوادث الكونية وكشف الثانية العلم بالمأمورات الشرعية وقدرة الاولى التأثير في السكونيات اما في نفسه كمشيه على الماء وطيرانه في الهواء وجلوسه في النار واما في غيره باصباح واهلاك واغناء وافقار . وقدرة الثانية التأثير في الشرعيات اما في نفسه بطاعة الله ورسوله واما في غيره فيطاع في ذلك طاعة شرعية فاذا تقرر ذلك فاعلم ان عدم الحوادث علما وقدرة لا تضر المسلم في دينه فمن لم ينكشف له شيء من المغيبات ولم يستخر له شيء من السكونيات لا ينقصه ذلك في مرتبته عند الله بل قد يكون عدم ذلك انفع له فانه ان اقترن به الدين والاهلك صاحبه في الدنيا والآخرة فان اخلارق قد يكون مع الدين وقد يكون مع هدمه او فسادة او نقصه فالخوارق النافعة تابعة للدين ، خادمة له كما ان الرياسة النافعة هي النافعة للدين وكذلك المال النافع كما كان السلطان والمال النافع كما كان السلطان والمال بيد النبي ﷺ وابي بكر وعمر فمن جعلها هي المقصودة وجعل الدين تابعا لها ووسيلة اليها لا لاجل الدين في الاصل فهو شبيه بمن ياكل الدنيا بالدين وليست حاله كحال من تدين خوف العذاب او رجاء الجنة فان ذلك مأثور به وهو على سبيل نجاة وشرعية صحيحة . والعجب ان كثيرا ممن يزعم ان همه قد ارتفع عن ان يكون خوفا من النار أو طلبا للجنة يجعل همه بدينه ادنى خارق من خوارق الدنيا ثم ان الدين اذا صح علما وعملا فلا بد ان يوجب خرق العادة اذا احتاج الى ذلك صاحبه . قال تعالى ﴿ ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ﴾ وقال تعالى ﴿ ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ﴾ وقال تعالى ﴿ ولو انهم فعلوا ما يوعدون به لكان خيرا لهم واشد تثبيتا واذا لا آتيناهم من لدنا اجرا عظيما ولهديناهم صراطا

مستقيماً ﴿ وقال تعالى ﴿ الا لمن اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون -
الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة ﴾ وقال
رسول الله ﷺ « اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله » ثم قرأ قوله تعالى
﴿ ان في ذلك لآيات للمتوسمين ﴾ رواه الترمذي من رواية ابي سعيد
الخدري وقال تعالى فيما يروي عنه رسوله ﷺ « من عادى لي ولياً فقد
بارزني بالمحاربة وما تقرب الي عبدي بمثل اداء ما افترضت عليه ولا يزال
عبيد يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع
به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ولئن سألني
لاعطينه ولئن استعاذني لاعيذنه وما ترددت في شيء انا فاعله ترددي في
قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت واكره مساءته ولا بد له منه » فظهر
ان الاستقامة حظ الرب وطلب الكرامة حفظ النفس وبالله التوفيق .
وقول المعتزلة في انكار الكرامة ظاهر البطلان فانه بمنزلة انكار المحسوسات
وقوله لو صحت لاشبهت للمعجزة فيؤدي الى التباس النبي ﷺ بالولي وذلك
لا يجوز وهذه الدعوى انما تصح اذا كان الولي يأتي بالخارق ويدعي النبوة
وهذا لا يقع ولو ادعى النبوة لم يكن ولياً بل كان متنبياً كذاباً ، وقد
تقدم الكلام في الفرق بين النبي والمتنبي عند قول الشيخ وان محمدا عبده المجتبي
ونبيه المصطفى . ومما ينبغي التنبيه عليه هنا انه الفراسة ثلاثة انواع :
ايمانية وسببها نور يقذفه الله في قلب عبده وحقيقتها انها خاطر يهجم على
القلب يثب عليه كوثوب الاسد على الفريسة . ومنها اشغالها ^(١) وهذه الفراسة

(٤) لعلها اشتقاقها

على حسب قوة الايمان ، فمن كان اقوى ايمانا اخذ فراسته قال ابو سايان
الداراني رحمه الله الفراسة مكشفة النفس ومعاينة الغيب وهي من مقامات الايمان
انتهى . وفراسة رياضة وهي التي تحصل بالجوع والسهر والتخلي فان النفس
اذا تجردت عن العوائق صار لها من الفراسة والكشف بحسب تجردها وهذه
فراسة مشتركة بين المؤمن والكافر ، ولا تدل على ايمان ولا على ولاية ولا
تكشف عن حق نافع ولا عن طريق مستقيم ، بل كشفها من جنس فراسة
الولاء واصحاب عبادة الرؤساء والاطناء ونحوهم . وفراسة خلقية وهي التي صنف
فيها الاطباء وغيرهم واستدلواهم خلق على الخلق لما بينهما من الارتباط التي اقتضته
حكمة الله فلا استدلال بصغر الرأس الخارج عن العادة على صغر العقل وبكبره على
كبره . وسعة الصدر على سعة الخلق وبضيقه على ضيقه وبجمود العينين وكلال
نظرهما على بلادة صاحبهما وضعف حرارة قلبه ونحو ذلك . قوله ﴿ وتؤمن
بأشراط الساعة من خروج النبال ونزول عيسى بن مريم عليه السلام من السماء
وتؤمن بطلوع الشمس من مغربها وخروج دابة الارض من موضعها ﴾ عن
عوف بن مالك الاشجعي قال اتيت النبي ﷺ في غزوة وهو في قبة ادم فقال
« اعدد ستاين يدي الساعة: موتي ثم فتح بيت المقدس ثم موتان يأخذ فيكم
كمقاص الغنم ثم استفاضة المال حتى يعطي الرجل مائة دينار فيظل ساخطا ثم
فتنة لا يبقى بيت من العرب الا دخلته ثم هدة تكون بينكم وبين نبي الاصفر
فيغدرون فيأتونكم تحت ثمانين غاية تحت كل غاية اثنا عشر الفا » وروي رايه
بالراء والفين وهما بمعنى رواه البخاري وابوداود وابن ماجه والطبراني . وعن
حذيفة بن اسيد قال اطلع النبي ﷺ علينا ونحن نتذاكر الساعة فقال « ما

نذرون ؟ » قالوا نذكر الساعة فقال « انها لن تقوم حتى تروا عشر آيات :
الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم
وياجوج وماجوج وثلاثة خسوف خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف
بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم » رواه مسلم
وفي الصحيحين واللفظ للبخاري عن ابن عمر رضي الله عنه قال ذكر الدجال عند النبي
ﷺ فقال « ان الله لا يخفى عليكم ان الله ليس بأعور » وأشار بيده الى عينيه
« وان المسيح الدجال أعور عين اليمنى كأن عينه عنبه طافية » وعن انس بن مالك
رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « ما من نبي الا نذر قومه الاعور الدجال ،
الا انه أعور وربكم ليس بأعور ومكتوب بين عينيه كف ر » فسر في رواية اي
كافر . وروى البخاري وغيره عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ
« والذي نفسي بيده ليو شكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب
ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد حتى يكون
السجدة خيرا من الدنيا وما فيها » ثم يقول ابو هريرة اقرأوا ان شئتم * وان
من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا *
وأحاديث الدجال وعيسى بن مريم عليه السلام ينزل من السماء ويقتله ويخرج
ياجوج وماجوج في ايامه بعد قتله الدجال فيهلكهم الله اجمعين في ليلة
واحدة يركه دعائه عليهم . يضيئ هذا المختصر عن بسطها . واما خروج الدابة
وطلوع الشمس من المغرب فقال تعالى * واذا وقع القول عليهم اخرجنا لهم
دابة من الارض تكلمهم ان الناس كانوا باياتنا لا يوقنون * وقال تعالى * هل
ينظرون الا ان تأتيتهم الملائكة او يأتي ربك او يأتي بعض آيات ربك يوم يأتي

بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها
 خيراً قل انتظروا أنا منتظرون ﴿١﴾ وروى البخاري عند تفسير الآية عن أبي
 هريرة قال قال رسول الله ﷺ « لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا
 رآها الناس آمن من عليها فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من
 قبل » وروى مسلم عن عبد الله بن عمرو قال : حفظت من رسول الله ﷺ حديثاً
 لم أنسه بعد . سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان اول الآيات خروجاً طلوع
 الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى فآيتها ما كانت قبل صاحبها
 فالأخرى على أثرها قريباً » أي اول الآيات التي ليست مألوفة وان كان
 الدجال ونزول عيسى عليه السلام من السماء قبل ذلك وكذلك خروج ياجوج
 وماجوج كل ذلك أمور مألوفة لأنهم بشر مشاهدة مثلهم مألوف ثم مخاطبتها
 الناس ووسمها إياهم بالإيمان أو الكفر فامر خارج عن مجاري العادات وذلك
 اول الآيات الأرضية كما ان طلوع الشمس من مغربها على خلاف عاداتها
 المألوفة اول الآيات السماوية وقد افرد الناس احاديث اشراط الساعة مصنفات
 مشهورة يضيق عن بسطها هذا المختصر قوله ﴿ ولا نصدق كاهنا ولا عرافا
 ولا من يدعي شيئاً يخالف الكتاب والسنة واجماع الامة ﴾ روى مسلم والامام
 احمد عن صفية بنت ابي عبيد عن بعض ازواج النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال
 « من اتى عرافاً فسأله عن شيء لم يقبل له صلاة اربعين ليلة » وروى الامام
 احمد في مسنده عن ابي هريرة ان النبي ﷺ قال « من اتى عرافاً او كاهناً
 فصدقه بما يقول فقد كفر بما انزل على محمد » والنجم يدخل في اسم العراف
 عند بعض العلماء وعند بعضهم هو في معناه فاذا كانت هذه حال السائل فكيف

بالمستول . وفي الصحيحين ومسنند الامام احمد من عائشة قالت سئل رسول الله ﷺ عن الكهان فقال « ليسوا بشيء » فقالوا يا رسول الله انهم يحدوثوا احيانا بشيء فيكون حقا - فقال رسول الله ﷺ تلك الكلمة من الحق يخطئها الجني فيقرقرها في اذن وليه فيخطئونها معها مائة كذبة » وفي الصحيح عنه ﷺ انه قال « ثمن الكلب خبيث ومهر البني خبيث وحلوان الكاهن خبيث » وحلوانه التي تسميه العامة حللونه ويدخل في هذا المعنى ما تعاطاه النجم وصاحب الازلام التي يستقسم بها مثل الخشبة المكتوب عليها ا ب ج د والضارب بالحصى والذي يخط في الرمل وما تعاطاه هؤلاء حرام . وقد حكي الاجماع على تحريمه غير واحد من العلماء كالنفوي والقاضي عياض وغيرهما .

وفي الصحيحين عن زيد بن خالد قال خطبنا رسول الله ﷺ بالحديبية على اثر سماء كانت من الليل فقال « اتدرون ما ذا قال ربكم الليلة » قلنا الله ورسوله اعلم قال « قال اصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فمن قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذاك مؤمن بي كافر بالكوكب » وفي صحيح مسلم ومسنند الامام احمد عن ابي مالك الاشعري ان النبي ﷺ قال « اربع في امتي من امر الجاهلية لا يتركونهن : الفخر بالاحساب والطعن في الانساب والاستسقاء بالانواء والنياحة » والنصوص عن النبي ﷺ واصحابه وسائر الائمة بالنهي عن ذلك اكثر من ان يتسع هذا الموضع لذكرها . وصناعة التنجيم التي مضى منها الاحكام والتأثير وهو الاستدلال على الحوادث الارضية صناعة محرمة بالكتاب والسنة بل هي محرمة على لسان جميع المرسلين قال تعالى ﴿ ولا يفلح الساحر حيث اتى ﴾ قال تعالى ﴿ ألم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب

يؤمنون بالجبت والطاغوت ﴿ قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وغيره الجبت
السحر وفي صحيح البخاري قال كان لابي بكر غلام يأكل من خراجة فجاء
يوما بشيء فأكل منه ابو بكر فقال له الغلام تدري من هذا قال وما هو قال
كنت تكهنت لانسان في الجاهلية وما احسن السكاهة إلا اني خدعته
ولعيني فأعطاني بذلك فهذا الذي اكلت منه فادخل ابو بكر يده فقاء كل شيء
في بطنه . والواجب على وال الأمر وكل قادر ان يسعى في ازالة هؤلاء المنجمين
والكهان والعرافين واصحاب الضرب بالرمل والحصى والقرع والتعالات ومنهم
من الجلوس في الحوانيت والطرفات او يدخلوا على الناس في منازلهم لذلك
ويكفي من يعلم تحريم ذلك ولا يسعى في ازالته مع قدرته على ذلك قوله تعالى
﴿ كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ﴾ وهؤلاء الملاعن
يقولون الاثم ويأكلون السمات باجماع المسلمين . وثبت في السنن عن النبي
ﷺ برواية الصديق رضي الله عنه انه قال « ان الناس اذا راوا المنكر فلم
يغيروه او شك ان يمسهم الله بمقاب منه » وهؤلاء الذين يفعلون هذه الافعال
الخارجة عن الكتاب والسنة انواع : نوع منهم اهل تلييس وكذب وخداع
الذين يظهر احدهم طاعة الجن له او يدعي الحال من اهل الحال من المشايخ النصايين
والفقراء الكاذبين والطرقية الكارئين فهؤلاء يستحقون العقوبة البليغة التي
تردعهم وامثالهم عن الكذب والتلييس وقد يكون في هؤلاء من يستحق
القتل كمن يدعي النبوة بمثل هذه الخزعبلات او يطلب بغير شيء من الشريعة
ونحو ذلك . ونوع يتكلم في هذه الامور على سبيل الجد والحقيقة بانواع السحر
وجهور العلماء يوجبون قتل الساحر . كما هو مذهب ابي حنيفة ومالك واحما

في المنصوص عنه وهذا هو الماثور عن الصحابة كعمر وابنته وعثمان وغيرهم
ثم اختلف هؤلاء قيل يستتاب ام لا وهل يكفر بالسحر ام يقتل لسميه في
الارض بالفساد . وقال طائفة ان قتل بالسحر يقتل والا عوقب بدون القتل
اذا لم يكن في قوله وعمله كفر وهذا هو النقول عن الشافعي وهو قول في
مذهب احمد وقد تنازع العلماء في حقيقة السحر وانواعه والا كثرون يقولون
انه قد يؤثر في موت المسحور ومرضه من غير وصول شيء ظاهر اليه وزم
بعضهم انه مجرد تخيل . واتفقوا كلهم على ان ما كان من جنس دعوة
الكواكب السبعة او غيرها او خطاياها او السجود لها والتقرب اليها بما يناسبها
من اللباس والخواتم والتجوز ونحو ذلك فانه كفر وهو من اعظم ابواب الشرك
فيجب غلقه بل سده وهو من جنس فعل قوم ابراهيم عليه السلام . ولهذا
حكى الله عنه بقوله ﴿ فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم ﴾ وقال تعالى
﴿ فلما جن عليه الليل رأى كوكبا ﴾ - الآيات الى قوله تعالى ﴿ الذين آمنوا
ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم مهتدون ﴾ واتفقوا كلهم ايضا
على ان كل رقية وتعزيم او قسم فيه شرك بالله فانه لا يجوز التكليم به وان
اطاعته به الجن او غيرهم وكذلك كل كلام فيه كفر لا يجوز التكليم به وكذلك
الكلام الذي لا يعرف معناه لا يتكلم به لا مكان ان يكون فيه شرك لا يعرف
ولهذا قال النبي ﷺ « لا بأس بالرقى ما لم تكن شركا » ولا يجوز الاستعاذة
بالجن فقد ذم الله الكافرين على ذلك . فقال تعالى ﴿ وانه كان رجال من الانس
يعوذون برجال من الجن فزادهم رهقا ﴾ قالوا كان الانسي اذا نزل بالوادي
يقول : اعوذ بظلم هذا الوادي من سفهائه فيبيت في امن وجوار حتى يصبح

فزادهم رهقا يعني الانس للجن باستمادتهم بهم رهقا اي اثما وطفيا با وخسرانا
وشرا وذلك انهم قالوا قد سدنا الجن والانس فالجن تعاضل في انفسها وتزاد
كفرا اذا عاملتها الانس بهذه المعاملة . وقد قال تعالى ﴿ ويوم نحشرهم جميعا
ثم نقول للملائكة اهؤلاء اياكم كانوا يعبدون - قالوا سبحانك انت ولينا من
دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون ﴾ فهؤلاء الذين يزعمون انهم
يدعون الملائكة ويخاطبونهم بهذه العزائم وانها تنزل عليهم ضالون وانما ينزل
عليهم الشياطين وقد قال تعالى ﴿ ويوم نحشرهم جميعا يامعشر الجن قد استكثرتم
من الانس وقال اولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا
اجلنا الذي اجلت لنا قال النار مثواكم خالدن فيها الا ما شاء الله ان ربك
حكيم عليم ﴾ فاستمتع الانسي بالجن في قضاء حوائجه وامثال اوامره واخباره
بشيء من المغيبات ونحو ذلك واستمتع الجن بالانس تعظيمه اياه واستعائته
به واستغاثته وخضوعه له . ونوع منهم بالاحوال الشيطانية والتسرف ومخاطبته
رجال الغيب وان لهم خوارق يقتضي انهم اولياء الله وكان من هؤلاء من يعين
المشركين على المسلمين ويقول ان الرسول امره بقتال المسلمين مع المشركين
لكون المسلمين قد عصوا وهؤلاء في الحقيقة اخوان المشركين والناس من
اهل العلم فيهم على ثلاثة احزاب حزب يكذبون بوجود رجال الغيب ولكن
قد عاينهم الناس وثبت من عاينهم او حدثه الثقات بما راوه وهؤلاء اذا راوهم
وتيقنوا وجودهم خضعوا لهم . وحزب عرفوهم ورجعوا الى القدر واعتقدوا
ان ثم في الباطن طريقا الى الله غير طريقة الانبياء . وحزب ما امكنهم ان
يحملوا وليا خارجا عن دائرة الرسول فقالوا يكون الرسول هو ممددا للطائفتين

فهؤلاء معظيرون للرسول جاهلون بدينه وشرعه والحق ان هؤلاء من اتباع الشياطين وان رجال الغيب هم الجن ويسمون رجلا كما قال تعالى ﴿وانه كان رجال من الانس يموفون برجال من الجن فزادهم رهقا﴾ والافالانس^(١) يونس اي يشهون ويرون وانما يحتجب الانسي احيانا لا يكون دائما محتجبا عن ابصار الانس ومن ظن انهم من الانس فن غلطه وجهله . وسبب الضلال فيهم واقتراق احزاب هذه الثلاثة عدم الفرقان بين اولياء الشيطان واولياء الرحمن ويقول بعض الناس الفقراء يسلم اليهم عالم وهذا كلام باطل بل الواجب عرض افعالهم واحوالهم على الشريعة المحمدية فما وافقها قبل وما خالفها رد كما قال النبي ﷺ «من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد» وفي رواية من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد فلا طريقة الا طريقة الرسول ﷺ ولا حقيقة الا حقيقته ولا شريعة الا شريعته ولا عقيدة الا عقيدته ولا يصل احد من اخلق بعده الى الله والى رضوانه وجنته وكرامته الا بعبادته باطنا وظاهرا ومن لم يكن له معذرة فيما اخبر ، ملتزما لطاعته فيما امر في الامور الباطنة التي في القلوب والاعمال الظاهرة التي على الابدان لم يكن مؤمنا فضلا عن ان يكون وليا لله تعالى ولو طار في الهواء ومشى على الماء^(٢) وانفق من الغيب واخرج الذهب من الخشب ولو حصل له من الخوارق ماذا عسى ان يحصل فانه لا يكون مع تركه الفعل المأمور وعزل المحظور الا من اهل الاحوال الشيطانية البعثة لصاحبها من الله تعالى ، القربة الى سخطه وعذابه لكن من ليس يكلف من الاطمان والمجانين قد رفع عنهم القلم فلا

(١) كذا بالاصل ولعل في الكلام سقطا

(٢) كذا بالاصل ولعله اخبر بشيء من الغيب

يعاقبون وليس لهم من الايمان بالله والافرار باطنا وظاهراً ما يكون به من اولياء الله المقربين وحزبه المفلحين وجنده الغالين لكن يدخلون في الاسلام تبعاً لا بائهم كما قال تعالى ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴾ فمن اعتقد في بعض البله او المولعين مع تركه لتابعة الرسول في اقواله وافعاله واحواله انه من اولياء الله ويفضله على متبعي طريقة الرسول ﷺ فهو ضال مبتدع مخطئ في اعتقاده فان ذلك الابله اما ان يكون شيطاناً زنديقاً او زوكارياً متصيلاً او مجنوناً معذوراً فكيف يفضل على من هو من اولياء الله التبعين لرسوله او يساوي به ولا يقال يمكن ان يكون هذا متبعاً في الباطن فان هذا خطأ ايضاً بل الواجب متابعة الرسول ﷺ ظاهراً وباطناً . قال موسى بن حنبل الاعلى الصدفي قلت للشافعي : ان صاحبنا الليث كان يقول : اذا رأيتم الرجل يمشي على الماء فلا تنفثوا به حتى تعرضوا امره على الكتاب والسنة . فقال الشافعي : قصر الليث رحمه الله بل اذا رأيتم الرجل يمشي على الماء ويطير في الهواء فلا تنفثوا به حتى تعرضوا امره على الكتاب . واما ما يقوله بعض الناس عن رسول الله ﷺ انه قال « اطاعت على الجنة فرأيت اكثر اهلها البله » فهذا لا يصح عن رسول الله ﷺ ولا ينبغي نسبته اليه فان الجنة انما خلقت لأولي الالباب الذين أرشدتهم عقولهم والبنابهم الى الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر . وقد ذكر الله اهل الجنة بأوصافهم في كتابه فلم يذكر في اوصافهم البله الذي هو ضعف العقل وانما قال النبي ﷺ « اطاعت في الجنة فرأيت اكثر اهلها الفقراء » ولم يقله البله والطائفة للامية

وهم الذين يفعلون ما يلامون عليه ويقولون نحن متبعون في الباطن ويقصدون
 اخفاء للراسين ردوا باطلهم بباطل آخر والصراط المستقيم بين ذلك .
 وكذلك الذين يصمقون عند سماع الانعام الحسنة مبتدعون ضالون وليس
 للانسان ان يستدعي ما يكون سبب زوال عقله ولم يكن في العصابة والتابعين
 من يفعل ذلك ولو عند سماع القرآن بل كانوا كما وصفهم الله تعالى ﴿ اذا ذكر
 الله وجلت قلوبهم واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون ﴾
 وكما قال الله تعالى ﴿ الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه
 جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله ذلك هدى الله
 يهدي به من يشاء ومن يضل الله فما له من هاد ﴾ واما الذين ذكروا كرم العلماء
 بخير من عقلاء المجانين فالولئك كان فيهم خير ثم زالت عقولهم . ومن علامة
 هؤلاء انه اذا حصل في جنونهم نوع من الصحو تكلموا بما كان في قلوبهم
 من الايمان ويهتدون بذلك في حال زوال عقلهم بخلاف من كان قبل جنونه
 كافرا او فلسفا لم يكن حدوث جنونه مزبلا لما ثبت من كفره او فسقه .
 وكذلك من جن من المؤمنين المتقين يكون محشورا مع المؤمنين المتقين وزوال
 العقل بجنون او غيره سواء سمي صاحبه مولها او ولها لا يوجب مزيد حال
 بل حال صاحبه من الايمان والتقوى يبقى على ما كان عليه من خير وشر لانه
 يزده او ينقصه ولكن جنونه يحرمه الزيادة من الخير كما انه يمنع عقوبته على
 الشر ولا يمحو عنه ما كان عليه قبله وما يحصل لبعضهم عند سماع الانعام المطربة
 من الهذيان والتكلم ببعض اللغات الخالصة للسان المعروف منه فذلك
 شيطان يتكلم على لسانه كما يتكلم على لسان المصروع وذلك كله من الاحوال

الشیطانية وكيف يكون زوال العقل سببا او شرطا او تقربا الى ولاية الله كما يظنه كثير من اهل الضلال حتى قال قائلهم :
 هم معشر حلوا النظام وخرقوا ال * سياج فلا فرض لديهم ولا نفل
 مجانين الا ان سر جنونهم * عزيز على ابوابه يسجد العقل على بابه لا
 وهذا كلام ضال بل كافر يظن ان الجنون سرا يسجد العقل على بابه لا
 رآه من بعض المجانين من نوع مكاشفة او تصرف عجيب خارق للعادة ويكون
 ذلك سبب ما افترن به من الشياطين كما يكون للسحرة والكهان فيظن
 هذا الضال ان كل من خبل او خرق عادة كان وليا لله ومن اعتقد هذا فهو
 كافر فقد قال تعالى ﴿ هل انبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل افاك اثم ﴾
 فكل من تنزل عليه الشياطين لا بد ان يكون عنده كذب وجور . وأما
 الذين يتعبدون بالرياضات والخلوات ويتركون الجمع والجماعات فهم الذين ضل
 سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا قد طبع الله على قلوبهم كما
 قد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ انه قال « من ترك ثلاث جمع تهاونا من
 غير عذر طبع الله على قلبه » وكل من عدل عن اتباع الرسول ان كان طالما بها
 فهو مغضوب عليه والافهو ضال . ولهذا شرع الله لنا أن نسأله في كل صلاة ان
 يهدينا الصراط المستقيم صراط الذين انعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
 والصالحين وحسن اولئك رفيقا غير المغضوب عليهم ولا الضالين . وامامن
 يتعلق بقصة موسى مع الخضر عليه السلام في تجويز الاستغناء عن الوحي
 بالعالم الدني الذي يدعيه بعض من عدم التوفيق فهو ما بعد زندق فان موسى
 عليه السلام لم يكن ميموثا الى الخضر ولم يكن الخضر مأورا بمتابعته . ولهذا

قال له انت موسى بنى اسرائيل قال نعم ومحمد ﷺ مبعوث الى جميع الثقلين
ولو كان موسى وعيسى حين لكانا من اتباعه واذا نزل عيسى عليه السلام
الى الارض انما يحكم بشرية محمد فن ادعى انه مع محمد ﷺ كالخضر مع موسى
او جوز ذلك لاحد من الامة فليجدد اسلامه وليشهد شهادة الحق فانه مفارق
لدين الاسلام بالكلية فضلا عن ان يكون من اولياء الله وانما هو من اولياء
الشیطان وهذا الموضع مفرق بين زنادقة القوم واهل الاستقامة ^(١) وكذا
من يقول بان الكعبة تطوف برجال منهم حيث كانوا فهلا خرجت الكعبة
الى الحديبية فطافت برسول الله ﷺ حين احصر عنها وهو يود منها نظرة
وهؤلاء لهم شبه بالذين وصفهم الله تعالى حيث يقول ﴿ بل يريد كل امرئ
منهم ان يوثق صحفاً منشورة ﴾ الى آخر السورة ﴿ ونرى الجماعة حقاً وصواباً
والفرقة زيفاً وعذاباً ﴾ قال الله تعالى ﴿ واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ﴾
وقال تعالى ﴿ ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم اليينات
واولئك لهم عذاب عظيم ﴾ وقال تعالى ﴿ ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً
لست منهم في شيء انما امرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون ﴾ وقال تعالى
﴿ ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ﴾ فجعل اهل الرحمة مستثنين من
الاختلاف وقال تعالى ﴿ ذلك بان الله نزل الكتاب بالحق وان الذين اختلفوا
في الكتاب لفي شقاق بعيد ﴾ وقد تقدم قوله ﷺ ﴿ وان اهل الكتابين افرقوا
في دينهم على ثنتين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين
ملة يعني الاهوا كلها في النار الا واحدة وهي الجماعة وفي رواية قالوا من هي

يا رسول الله قال « ما انا عليه واصحابي » فيبين ان عامة المختلفين هالكون
إلا اهل السنة والجماعة وان الاختلاف واقع لاحالة وروى الامام احمد عن
معاذ بن جبل ان النبي ﷺ قال « ان ذنب الانسان كذنب النعم يأخذ الشاردة
القاصية فاياكم والشعاب وعليكم بالجماعة والامة والمسجد » وفي الصحيحين عن
النبي ﷺ انه قال لما نزل قوله تعالى ﴿ قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا
من فوقكم ﴾ قال اعوذ بوجهك ﴿ او يلبسكم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض ﴾
قال هاتان اهون فدل على انه لا بد ان يلبسهم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض مع
برائة الرسول من هذه الحال وم فيها في جاهلية . ولهذا قال الزهري وقمت الفتنة
 واصحاب رسول الله ﷺ متوافرون فاجمعوا على ان كل دم او مال او قرح اصيب
بتأويل القرآن فهو هدر ، نزول من منزلة الجاهلية وقد روى مالك باسناد ثابت
عن عائشة رضي الله عنها انها كانت تقول ترك الناس العمل بهذه الآية يعني قوله
تعالى ﴿ وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصالحوا بينهما ﴾ فان المسلمين لما
اقتتلوا كان الواجب الاصلاح بينهم كما امر الله تعالى فلما لم يعمل بذلك صارت فتنة
وجاهلية وهكذا تسلسل النزاع ^(١) التي تنازع فيها الامة في الاصول والفروع
اذا لم ترد الى الله والرسول لم يتبين فيها الحق بل يصير فيها التنازعون على غير
يينة من امرهم فاتهم رحمهم الله اقر بعضهم بعضاً ولم يبع بعضهم على بعض كما
كان الصحابة في خلافة عمر وعثمان يتنازعون في بعض مسائل الاجتهاد فيقر
بعضهم بعضاً ولا يعتدي ولا يمتدئ عليه وان لم يرحموا وقع بينهم الاختلاف
الذموم فبني بعضهم على بعض اما بالقول مثل تكفيره وتفسيقه واما بالفعل

مثل حبسه وضربه وقتله والذين امتحنوا الناس بخلق القرآن كانوا من هؤلاء
ابتدعوا بدعة وكفروا من خالفهم فيها واستعملوا منع حقه وعقوبته فالتاس
إذا خفي عليهم بعض ما بعث الله به الرسول اما عادلون واما ظالمون . فالعادل
فيهم الذي يعمل بما وصل اليه من آثار الانبياء ولا يظلم غيره والظالم الذي يعتدي
على غيره واكثرهم انما يظلمون مع علمهم بأنهم يظلمون . كما قال تعالى ﴿ وما
تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بنبيك بينهم ﴾ وإلا فلو
سلكوا ما علموه من العدل اقر بعضهم بعضاً كالقلدين لأنعمة العلم الذين
يعرفون من انفسهم انهم عاجزون عن معرفة حكم الله ورسوله في تلك المسائل
فجعلوا أئمتهم نوابا عن الرسول وقالوا هذا غاية ما قدرنا عليه فالعادل منهم
لا يظلم الآخر ولا يعتدي عليه بقول ولا فعل مثل ان يدعي ان قول مقلده هو
الصحيح بلا حجة يبيد بها ويذم من خالفه مع انه معذور . ثم ان أنواع الاقتراح
والاختلاف في الاصل قسمان اختلاف تنوع واختلاف تضاد واختلاف
التنوع على وجوه منه ما يكون كل واحد من القولين او الفعلين حقا مشروعا
كما في القرآت التي اختلف فيها الصحابة رضي الله عنهم حتى زجرهم النبي ﷺ
وقال كلا كما يحسن . ومثله اختلاف الانواع في صفة الاذان والاقامة والاستفتاح
وعمل سجود السهو والتشهد وصلاة الخوف وتكبيرات العيد ونحو ذلك
مما قد شرع جميعه وان كان بعض انواعه ارجح او افضل ثم تجدد لكثير من
الامة في ذلك من الاختلاف ما اوجب اقتتال طوائف منهم على شفع الاقامة
وايتارها ونحو ذلك وهذا عين المحرم وكذا تجدد كثيرا منهم في قلبه من
الهوى لاحد هذه الانواع والاعراض عن الآخر والنهي عنه ما دخل به

فما نعى عنه النبي ﷺ . ومنه ما يكون كل من القولين هو في المعنى القول الآخر لكن المبرأتان مختلفتان كما قد يختلف كثير من الناس في الفاظ الحدود وصوغ الأدلة والتعبير عن السميات ونحو ذلك ثم الجهل أو العظم يحمل على حمد أحدي المقاتلين وذم الأخرى والاعتداء على قائلها ونحو ذلك . وأما اختلاف التضاد فهو القولان المتنافيان أما في الأصول وأما في الفروع عند الجمهور الذين يقولون المصيب واحد والخطب في هذا أشد لأن القولين يتنافيان . لكن نجد كثيرا من هؤلاء قد يكون القول الباطل الذي مع منازعه فيه حق ما أومعه دليل يقتضي حقا ما فيرد الحق مع الباطل حتى يبقى هذا مبطلا في البعض كما كان الأول مبطلا في الأصل وهذا يجري كثيرا لأهل السنة . وأما أهل البدعة فلا مرفهم ظاهر ومن جعل الله له هداية ونورا رأى من هذا ما يبين له منفعة ما جاء في الكتاب والسنة من النهي عن هذا واشباهه وإن كانت القلوب الصحيحة تنكر هذا لكن نور على نور والاختلاف الأول الذي هو اختلاف التنوع الذم فيه واقع على من بنى على الآخر فيه . وقد دل القرآن على حمد كل واحدة من الطائفتين في مثل ذلك إذا لم يحصل بنى . كما في قوله تعالى ﴿ ما فطمت من لبنه أو تركتموها قائمة على أصولها فبأذن الله ﴾ وقد كانوا اختلفوا في قطع الأشجار فقطع قوم وترك آخرون . وكما في قوله تعالى ﴿ وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرت إذ نفشت فيه غم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما ﴾ فخص سليمان بالفهم وأثنى عليهما بالحكم والعلم . وكما في إقرار النبي ﷺ يوم بني قريظة لمن صلى المصير في وقتها ولن أخرها إلى أن وصل إلى بني قريظة وكما في قوله « إذا اجتهد

الحاكم فاصاب فله اجران واذا اجتهد فخطأ فله اجر ، وذلك الاختلاف الثاني هو ما حمد فيه احدى الطائفتين وذمت الاخرى كما في قوله تعالى ﴿ ولول شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم اليينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ﴾ وقوله تعالى ﴿ هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار ﴾ الايات واكثر الاختلاف الذي يؤل الى الاهواء بين الامة من القسم الاول وكذلك الى سفك الدماء واستباحة الاموال والعداوة والبغضاء لان احدى الطائفتين لا تعترف للآخرى بما معها من الحق ولا تنصفها بل تزيد على مامع نفسها من الحق زيادات من الباطل والاخرى كذلك وكذلك جعل الله مصدره النبي في قوله ﴿ وما اختلف الذين اتوه الا من بعد ما جاءهم اليينات بغير ما بينهم ﴾ لان النبي مجاوزة الحد وذكر هذا في غير موضع من القرآن لتكون عبرة لهذه الامة . وقريب من هذا الباب ما خرجاه في الصحيحين عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال « ذروني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤلهم واختلافهم على انبيائهم فاذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه واذا امرتكم بامر فاتوا منه ما استطعتم » فامرهم بالامساك عما لم يؤمروا به معللا بان سبب هلاك الاولين انما كان كثرة السؤل ثم الاختلاف على الرسل بالمعصية . ثم الاختلاف في الكتاب من الذين يقرون به على نوعين : احدهما اختلاف في تنزيله والثاني اختلاف في تأويله وكلاهما فيه ايمان ببعض دون بعض فالاول كاختلافهم في تكلم الله بالقرآن وتنزيله فطائفة قالت : هذا الكلام حصل بقدرته ومشيشته لكونه مخلوقا في غيره لم يقم به وطائفة قالت

بل هو صفة له فتم بذاته ليس بمخلوق لكنه لا يتكلم بمشيئته وقدرته وكل
 من الطائفتين جمت في كلامها بين حق وباطل فأمنت ببعض الحق وكذبت
 بما تقوله الاخرى من الحق وقد تقدمت الاشارة الى ذلك . واما الاختلاف
 في تأويله الذي يتضمن الإيمان ببعضه دون بعض فكثير كما في حديث عمرو
 ابن شبيب عن ابيه عن جده قال خرج رسول الله ﷺ على اصحابه ذات يوم
 وهم يختصمون في القدر وهذا ينزع بآية وهذا ينزع بآية فكانما فقيء في وجهه
 حسب الرملان فقال اي هذا امرتم ام بهذا وكلمتم ان تضربوا كتاب الله ببعضه
 ببعض انظروا ما امرتم به فانعموا وما نهيتهم عنه فأتوها وفي رواية : يلقوم
 بهذا ضلت الأمم قبلكم باختلافهم على انبيائهم وضربهم الكتاب ببعضه
 ببعض وان القرآن لم ينزل لتضربوا ببعضه ببعض ، ولكن نزل القرآن يصدق
 ببعضه بعضا ما عرفتم منه فاعملوا به وما تشابه فآمنوا به وفي رواية فان الامم
 قبلكم لم يأنوا حتى اختلفوا وان المرء في القرآن كفر ، وهو حديث مشهور
 مخرج في المساند والسنن . وقد روى اصل الحديث مسلم في صحيحه من حديث
 عبدالله بن رباح الانصاري ان عبدا لله بن عمر قال هجرت الى النبي ﷺ يوما
 فسمع اصوات رجلين اختلفا في آية فخرج علينا رسول الله ﷺ يعرف في
 وجهه الغضب فقال انما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب . وجميع
 اهل البدع مختلفون في تأويله مؤمنون ببعضه دون بعض يقرون بما يوافق
 رأيهم من الآيات وما يخالفه اما ان يتأوله تأويلا يحرفون الكلم عن مواضعه
 واما ان يقول ما لانهم من ممانيه وهو في معنى الكفر بذلك لان الإيمان
 بالانفصلا بمعنى هو من جنس ايمان اهل الكتاب كما قال تعالى ﴿ مثل الذين حملوا

التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا ﴿ وقال تعالى ﴿ ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا اماني ﴿ اي الا تلاوة من غير فهم معناه وليس هذا كاللؤ من الذي فهم ما فهم من القرآن فعمل به واشتبه عليه بعضه فوكل علمه الى الله كما امره النبي ﷺ بقوله « فاعرفتم منه فاهلوا به وما جهلتم منه فردوه الى علمه » فامتثل ما أمر به ﷺ قوله ﴿ ودين الله في الارض والسماء واحد وهو دين الاسلام قال الله تعالى ﴿ ان الدين عند الله الاسلام ﴿ وقال تعالى ﴿ ورضيت لكم الاسلام ديناً ﴿ وهو بين التخصيص وبين التشبيه والتعطيل وبين الجبر والتقدير وبين الامن والاياس ﴿ ثبت في الصحيح عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ انه قال « انا معاشر الانبياء ديننا واحد » وقوله تعالى ﴿ ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه ﴿ عام في كل زمان ولكن الشرائع تختلف كما قال تعالى ﴿ لكل جماعنا منكم شرعة ومنهاجا ﴿ فالدين هو ما شرعه الله سبحانه وتعالى لعباده على السنة رسله واصل هذا الدين وفروعه روايته عن الرسل وهو ظاهر غاية الظهور يمكن كل مميز من صغير وكبير وفصيح واعجمي وذكي وبايد ان يدخل فيه باقصر زمان وانه يقع الخروج منه باسرع من ذلك من انكار كلمة أو تكذيب أو معارضة أو كذب على الله أو اارتياح في قول الله تعالى أو رد لما انزل أو شك فيما نزل الله عنه الشك أو غير ذلك مما في معناه . فقد دل الكتاب والسنة على ظهور دين الاسلام وسهولة تعلمه وانه يتعلمه الوافد ثم يولي في وقته واختلاف تعليم النبي ﷺ في بعض الانماط بحسب من يتعلم فان كان بعيد الوطن كضام بن ثعلبة النجدي ووفد عبد القيس عليهم ما لم يسمعهم جهله مع علمه ان دينه سينتشر في الآفاق ويرسل اليهم

من يفقههم في سائر ما يحتاجون اليه ومن كان قريب الوطن يمكنه الاتيان كل وقت بحيث يتعلم على التدريج او كان قد علم فيه انه قد عرف مالا بدمنه اجابه بحسب حاله وحاجته على ما يدل قرينة حال السائل كقوله قل آمنت بالله ثم استقم . واما من شرع ديننا لم يأذن به الله فمعلوم ان اصوله المستلزمة له لا يجوز ان تكون منقوله عن النبي ﷺ ولا عن احد من المرسلين اذ هو باطل وملزوم الباطل باطل كما ان لازم الحق حق وقوله . بين الغلو والتقصير قال تعالى يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا تمتدوا ان الله لا يحب المعتدين — وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واتقوا الله الذي اتم به مؤمنون وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها ان ناسا من اصحاب رسول الله ﷺ سألوا اصحاب رسول الله عن عمله في السر فقال بعضهم لا آكل اللحم وقال بعضهم لا اتزوج النساء وقال بعضهم لا انام على فراش فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال « ما بال اقوام يقول احدم كذا وكذا لكني اصوم وافطر واناام واقوم واكل اللحم واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني » وفي غير الصحيحين سألوا عن عبادته في السرفكانهم تقولوها . وذكري في سبب نزول هذه الآية الكريمة عن ابن جريج عن عكرمة ان عثمان بن مظعون وحلي بن ابي طالب وابن مسعود والقناد بن الاسود وسالما مولى ابي حذيفة في اصحابه تبتلوا بفساوا في البيوت واعتزلوا النساء ولبسوا المسوح وحرموا طيبات الطعام واللباس الا ما يأكل ويلبس اهل السياحة من بني اسرائيل وهموا بالاختصاء واجمعوا اقيام الليل وصيام النهار فنزلت يا ايها

الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب
 الممتدين ﴿ يقول لا تسيروا بغير سنة المسلمين يريد ما حرموا من النساء
 والطعام واللباس وما اجمعوا له من قيام الليل وصيام النهار وما هموا به من
 الاختصاص فنزلت فيهم . فبث النبي ﷺ اليهم فقال « ان لا نفسكم عليكم حجة
 وان لا عينكم حقا صوموا وافطروا وصلوا ونوموا فليس منا من ترك سمتنا »
 فقالوا « اللهم سلطنا واتبعنا ما انزلت » وقوله وبين التشبيه والتعطيل تقدم ان
 الله سبحانه وتعالى يحب ان يوصف بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله
 من غير تشبيه فلا يقال سمع كسمعتنا ولا بصر كبصرنا ونحوه ومن غير تعطيل
 فلا ينفي عنه ما وصف به نفسه او وصفه به اعرف الناس به رسوله ﷺ فان
 ذلك تعطيل . وقد تقدم الكلام في هذا المعنى ونظير هذا القول ، قوله ومن
 لم يتوق النبي والتشبيه زل ولم يصب التنزيه وهذا المعنى مستفاد من قوله تعالى
 ﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾ فقوله ﴿ ليس كمثله شيء ﴾ رد على المشبهة
 وقوله ﴿ وهو السميع البصير ﴾ رد على المعطلة وقوله وبين الجبر والتقدير تقدم الكلام
 ايضا على هذا المعنى وان العبد غير مجبور على افعاله واقواله وانها بمنزلة حركات
 المرتعش وحركات الاشجار بالرياح وغيرها وليست مخلوقة للعبد بل هي فعل العبد
 وكسبه وخلق الله تعالى وقوله وبين الامن والاياس تقدم الكلام ايضا على هذا
 المعنى وانه يجب ان يكون العبد خائفاً من عذاب ربه راجياً رحمة وان الخوف
 والرجاء بمنزلة الجناحين للعبد في سيره الى الله تعالى والدار الآخرة . قوله
 ﴿ فهذا ديننا واعتقادنا ظاهرا وباطنا ونحن نراء الى الله تعالى من كل من
 خالف الذي ذكرناه وبيناه ونسأل الله تعالى ان يثبتنا على الايمان ويحتم

لما به ويعصمنا من الاهواء المختلفة والاراء المتفرقة والمذاهب الردية مثل
المشبهة والمعتزلة والجهمية والجبرية والقدرية وغيرهم من الذين خالفوا السنة
والجماعة وحالوا الضلالة ، ونحن منهم برآءهم عند اضلال واردياء وبالله العصمة
والتوفيق * الاشارة بقوله فهذا الى كل ما تقدم من اول الكتاب الى هنا
والمشبهة هم الذين شبهوا الله سبحانه بالخلق في صفاته وقولهم عكس قول النصارى
شبهوا المخلوق وهو عيسى عليه السلام بالخالق وجملوه إلهاً وهؤلاء شبهوا
الخالق بالمخلوق كداود الجواربي واشباهه والمعتزلة وهم عمرو بن عبيد وواصل
ابن عطاء الغزال واصحابهما سمو بذلك لما اعتزلوا الجماعة بعد موت الحسن
البصري رحمه الله في اوائل المائة الثانية وكانوا يجلسون معتزلين فيقول قتادة
وغيره اولئك للمعتزلة وقيل ان واصل بن عطاء هو الذي وضع اصول مذهب
المعتزلة وتابعه عمرو بن عبيد تلميذ الحسن البصري فلما كان زمن هارون الرشيد
صنف لهم ابو الهذيل كتابين وبين مذهبهم وبين مذهبهم على الاصول الخمسة
التي سموها العدل والتوحيد وافاد الوعيد والمعتزلة بين المنزلتين والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر ولبسوا فيها الحق بالباطل اذ شأن البدع هذا اشتغالها على
حق وباطل وهم مشبهة الافعال لانهم قاسوا افعال الله تعالى على افعال عباده
وجعلوا ما يحسن من العباد يحسن منه وما يقبح من العباد يقبح منه وقالوا
يجب عليه ان يفعل كذا ولا يجوز له ان يفعل كذا بمقتضى ذلك القياس الفاسد
فان السيد من نبي آدم لو رأى عبيده تزني بأمانه ولا يمنعهم من ذلك لعد اما
مستحسننا للقبيح واما عاجزا فكيف يصح قياس افعاله سبحانه وتعالى على
افعال عباده والكلام على هذا المعنى مبسوط في موضعه فأما العدل فستر وتحتة

نفي القدر وقالوا ان الله لا يخلق الشر ولا يقضي به اذ لو خلقه ثم يعذبهم عليه يكون
 ذلك جورا والله تعالى عادل لا يجوز ويلزم على هذا الاصل الفاسد ان الله تعالى
 يكون في ملكه ما لا يريد فيريد انشيء ولا يكون ولازمه وصفه بالبعجز
 تعالى الله عن ذلك . واما التوحيد فسترو تحته القول بخلق القرآن اذ لو كان غير
 مخلوق لزم تعدد القدماء ويلزمهم على هذا القول الفاسد ان علمه وقدرته وسائر
 صفاته مخلوقة او التناقض . واما الوعيد فقالوا اذا اوعد بعض عبيده وعيدا لا يجوز
 ان لا يعذبهم ويخلف وعيده لانه لا يخلف اليعاد فلا يعفو عن يشاء ولا يعفر لمن
 يريد عندهم . واما المنزلة بين المفلتين فمندهم ان من ارتكب كبيرة يخرج من
 الايمان ولا يدخل في الكفر . واما الامر بالمعروف وهو انهم ظنوا علينا ان
 نأمر غيرنا بما امرنا به وان نلزمه بما يلزمنا وذلك هو الامر بالمعروف والنهي عن
 المنكر وضمنوه انه يجوز الخروج على الائمة بالقتال اذا جاروا . وقد تقدم جواب
 هذه الشبهة الخمس في موضعها وعندهم ان التوحيد والمدل من الاصول العقلية التي
 لا يعلم صحة السمع الابدعها واذا استدلوا على ذلك بادلة سمعية انما يذكرونها
 للاعتضاد بها لا للاعتقاد عليها فهم يقولون لا تثبت هذه بالسمع بل العلم بها متقدم
 على العلم بصحة النقل فمنهم من لا يذكرونها في الاصول اذ لا فائدة فيها عندهم ومنهم
 من يذكرونها ليبين موافقة السمع للعقل ولا يناس الناس بها لا للاعتقاد عليها
 والقرآن والحديث فيه عندهم بمنزلة الشهود الزائدين على النصاب والمدد اللاحق
 بمسكر مستغن عنهم وبمنزلة من يتبع هواه واتقى ان الشرع ما بهواه . كما قال
 عمر بن عبد العزيز لا تكن ممن يتبع الحق اذا وافق هواه ويخالفه اذا خالف
 هواه فاذا انت لا تتأبط على ما وافقته من الحق وتماقب على ما تركه

منه لانك انما اتبعت هواك في الموضمين وكما ان الاعمال بالنيات
 « وانما لكل امرئ ما نوى » والعمل يتبع قصد صاحبه واراذه فالاعتقاد
 التعوي يتبع ايضا علم ذلك وتصديقه فاذا كان ذلك تابعا للايمان كان من الايمان
 كما ان العمل الصالح اذا كان عن نية صالحة كان صالحا والا فلا فقول اهل الايمان
 التابع لغير الايمان كعمل اهل الصلاح التابع لغير قصد اهل الصلاح وفي
 المعتزلة زنادقة كثيرة وفيهم من ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم
 يحسنون صنعا والجهمية هم المنتسبون الى جهم بن صفوان الترمذي وهو
 الذي اظهر نفى الصفات والتعطيل وهو اخذ ذلك عن الجعد بن درهم الذي
 ضحى به خالد بن عبد الله القسري بواسطة فانه خطب الناس في يوم عيد الاضحى
 وقال : ايها الناس ضحوا تقبل الله ضحاياكم فاني مضح بالجعد بن درهم فانه زعم
 ان الله لم يتخذ ابراهيم خليلا ولم يكلم موسى تكليما ، تعالى الله عما يقول
 الجعد علوا كبيرا ثم نزل فذبجه وكان ذلك بعد استفتاء علماء زمانه ومم السلف
 الصالح رحمهم الله تعالى وكان الجهم بعده بخراسان فأظهر مقاتله هناك وتبعه
 عليها ناس بعد ان ترك الصلاة اربعين يوما شكا في ربه وكان ذلك لمناظرته
 قوما من المشركين يقال لهم السمنية فلاسفة الهند الذين ينكرون من العلم
 ما سوى الحسيات قالوا له : هذا ربك الذي تعبد هذا يرى اويشم او يذاق
 او يلمس فقال : لا فقالوا : هو ممدوم فبقى اربعين يوما لا يعبد شيئا ثم لما
 خلا قلبه من معبود يألمه نقش الشيطان اعتقادنا فكره فقال : انه الوجود
 المطاق ونفى جميع الصفات واتصل بالجعد . وقد قيل أن الجعد كان قد اتصل
 بالصابئة الفلاسفة من اهل حوران وانه ايضا اخذ شيئا عن بعض اليهود

المحرفين لدينهم المتصلين بليد بن الاعصم الساحر الذي سحر النبي ﷺ فقتل
 الجهم بخراسان قتله سلم بن احوز ولكن كانت قد غشت مقالته في الناس وتقلدها
 بعمده المعتزلة ولكن كان الجهم ادخل في التعطيل منهم لانه ينكر الاسماء
 حقيقة وهم لا ينكرون الاسماء بل الصفات وقد تنازع العلماء في الجهمية هل
 هم من الثنتين وسبعين فرقة ام لا ولهم في ذلك قولان . ومن قال انهم ليسوا
 من الثنتين وسبعين فرقة عبد الله بن المبارك ويوسف بن اسباط وانما اشتهرت
 مقالة الجهمية من حين محنة الامام احمد بن حنبل وغيره من علماء السنة فانه
 من اماراة المأمون قوا وكثروا فانه قد قام بخراسان مدة واجتمع بهم . ثم
 كتب بالحنة من طرطوس سنة ثمان عشرة ومائتين وفيها مات . وردوا لامام
 احمد الى الحبس ببغداد الى سنة عشرين وفيها كانت محنته مع المعتصم ومناظرته
 لهم بالكلام فلما رد عليهم ما احتجوا به عليه وبين انه لا حجة لهم في شيء من
 ذلك وان طلبهم من الناس أن يوافقوه وامتنع انهم اياهم وظلم واراد المعتصم
 اطلاقه ، اشار عليه من اشار بان المصاحبة ضربه لئلا تنكسر حرمة الخلافة
 من بعد مرة فلما ضربوه قامت الشناعة في العامة وخافوا فاطلقوه وقصته
 المذكورة في كتب التاريخ . ومما انفرد به الجهم ان الجنة والنار تفتيان وان
 الايمان هو المعرفة فقط والكفر هو الجهل فقط وانه لا فعل لاحد في الحقيقة
 الا لله وحده وان الناس انما ينسب اليهم افعالهم على سبيل المجاز كما يقال
 تحركت الشجرة ودار الفلك وزالت الشمس ولقد احسن القائل
 عجبت للشيطان دعا الناس جهرة * الى النار واشتق اسمه من جهنم
 وقد نقل عن ابي حنيفة رحمه الله لما سئل عن الكلام في الاعراض والاجسام

فقال لمن الله عمرو بن عبيد هو فتح على الناس الكلام في هذا والجبرية اصل
قولهم من الجهم بن صفوان كما تقدم وان فعل العبد بمنزلة طولوه ولونه وهم
عكس القدرية نفاة القدر فان القدرية لما نسبوا الى القدر لفهم اياه كما سميت
المرجئة لنفيهم الارزاء وانه لا احد مرجأ لامر الله اما بعدهم واما يتوب عليهم
وقد تسمى الجبرية قدرية لانهم غلوا في اثبات القدر وكما يسمى الذين لا
يجزمون بشيء من الوعد والوعيد بل يغفلون في ارجاء كل امر حتى الانواع
فلا يجزمون بثواب من تاب كما لا يجزم حقوبة من لم يتب وكما لا يجزم
لمين وكانت المرجئة الاولى يرجئون عثمان وعلياً ولا يشهدون بايمان ولا كفر
وقد ورد في ذم القدرية احاديث في السنن منها ما روي ابو داود في سننه من
حديث عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال «القدرية
مجوس هذه الامة ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم»
وروى في ذم القدرية احاديث أخر كثيرة تكلم اهل الحديث في صحة بعضها
والصحيح انها موقوفة بخلاف الاحاديث الواردة في ذم الخوارج . فان
فيهم في الصحيح وحده عشرة احاديث اخرج البخاري منها ثلاثة واخرج
مسلم سائرهما ولكن شبههم للمجوس ظاهر بل قولهم أردى من قول المجوس
فان المجوس اعتقدوا وجود خالفين والقدرية اعتقدوا خالفين وهذه البدع
المتقابلة حدثت من الفتن المفرقة بين الامة كما ذكر البخاري في صحيحه عن
سميد بن المسيب قال : وقعت الفتنة الاولى بيني ومقتل عثمان فلم تبق من اصحاب
بدر احداً . ثم وقعت الفتنة الثانية فلم تبق من اصحاب الحديبية احداً . ثم
وقعت الثالثة فلم ترتفع والناس طباخ اي عقل وقوة فانخوارج والشيعة حدثوا

في الفتنة الاولى والقدرية والمرجئة في الفتنة الثانية والجهمية ونحوهم بعد الفتنة الثالثة فصار هؤلاء الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا يقابلون البدعة بالبدعة اولئك غلوا في علي واولئك كفروه واولئك غلوا في الوعيد حتى خلدوا بعض المؤمنين واولئك غلوا في الوعد حتى نفوا بعض الوعيد اعني المرجئة واولئك غلوا في التنزيه حتى تقوا الصفات وهؤلاء غلوا في الاثبات حتى وقفوا في التشبيه وصاروا يبتدعون من الدلائل والسائل ما ليس بمشروع ويمرضون عن الامر المشروع وفيهم من استعان على ذلك بشيء من كتب الاوائل اليهود والنصارى والمجوس والصابئين فانهم قرأوا كتبهم فصار عندهم من ضلالهم ما ادخلوه في مسائلهم ودلائلهم وغيره في اللفظ تارة وفي المعنى أخرى فلبسوا الحق بالباطل وكتبوا حقا باه به بينهم ففترقوا واختلفوا وتكلموا حينئذ في الجسم والعرض والتجسيم نفيا واثباتا . وسبب ضلال هذه الفرق وامثالهم عدوهم عن الصراط المستقيم الذي امرنا الله باتباعه فقال تعالى ﴿ وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ﴾ وقال تعالى ﴿ قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني ﴾ فوجد لفظ صراطه وسبيله وجمع السبل المخالفة له . وقال ابن مسعود رضي الله عنه : خط لنا رسول الله ﷺ خطا وقال « هذا سبيل الله » ثم خط خطوطا عن يمينه وعن يساره وقال « هذه سبل على كل سبيل شيطان يدعو اليه » ثم قرأ ﴿ وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ﴾ ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ﴿ ومن ههنا يعلم ان اضطرار العبد الى سؤال هداية الصراط المستقيم فوق كل ضرورة ولهذا شرع الله تعالى في

الصلاة قراءة ام القرآن في كل ركعة اما فرضاً او ايجاباً على حسب اختلاف العلماء في ذلك لاحتياج العبد الى هذا الدعاء العظيم القدر المشتمل على اشرف المطالب وأجلها . فقد امرنا الله تعالى ان نقول ﴿ اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾ وقد ثبت عن النبي ﷺ انه قال « اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضالون » وثبت في الصحيح عن النبي ﷺ انه قال « لتبمن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه » قالوا يا رسول الله : اليهود والنصارى ؟ قال « فن » قال طائفة من السلف : من انحرف من العلماء ففيه شبه من اليهود ومن انحرف من العباد ففيه شبه من النصارى . فلماذا تجداكثر المنحرفين من اهل الكلام من المعتزلة ونحوهم فيه شبه من اليهود حتى ان علماء اليهود يقرأون كتب شيوخ المعتزلة ويستحسنون طريقتهم وكذا شيوخ المعتزلة يميلون الى اليهود ويرجعونهم على النصارى واكثر المنحرفين من العباد من المتصوفة ونحوهم فيه شبه من النصارى . ولهذا يميلون الى نوع من الرهبانية والحلول والاتحاد ونحو ذلك وشيوخ هؤلاء يذمون الكلام واهله وشيوخ اولئك يمينون طريقة هؤلاء ويصنفون في ذم السماع والوجد وكثير من الزهد والعبادة التي احدثها هؤلاء وللفرق الضلال في الوحي طريقتان طريقة التبديل وطريقة التحجيل اما اهل التبديل فهم نوعان اهل الوم والتخييل واهل التعريف والتأويل فاهل الوم والتخييل هم الذين يقولون ان الانبياء اخبروا عن الله واليوم الآخر والجنة والنار بامور غير مطابقة للأمر في نفسه لكنهم خاطبوا بما يتخيلون به ويتوهمون به ان الله

شيء عظيم كبير وان الابدان تعادوان لهم نعيمًا محسوسًا وعقابًا محسوسًا وان كان الامر ليس كذلك لان مصلحة الجمهور في ذلك وان كان كذبًا فهو كذب لصحة الجمهور وقد وضع ابن سينا وامثاله قانونهم على هذا الاصل. واما اهل التعريف والتأويل فهم الذين يقولون ان الانبياء لم يقصدوا بهذه الاقوال ما هو الحق في نفس الامر وان الحق في نفس الامر هو ما علمناه بقولنا ثم يجتهدون في تأويل هذه الاقوال الى ما يوافق رأيهم بانواع التأويلات. ولهذا كان اكثرهم لا يجزمون بالتأويل بل يقولون يجوز ان يراد كذا وغاية ما معهم امكان احتمال اللفظ. واما اهل التجويل والتضليل الذين حقيقة قولهم ان الانبياء واتباع الانبياء جاهلون ضالون لا يعرفون ما اراد الله بما وصف به نفسه من الآيات واقوال الانبياء ويقولون يجوز ان يكون للنص تأويل لا يعلمه الا الله لا يعلمه جبرائيل ولا محمد ولا غيره من الانبياء فضلًا عن الصحابة والتابعين لهم باحسان وان محمدًا ﷺ كان يقرأ ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ - اليه يصعد الكلم الطيب - مامنك ان تسجد لما خلقت بيدي وهو لا يعرف معاني هذه الآيات بل معناها الذي دلت عليه لا يعرفه الا الله تعالى ويظنون ان هذه طريقة السلف. ثم منهم من يقول ان المراد بها خلاف مدلولها الظاهر المفهوم ولا يعرفه احد كما لا يعلم وقت الساعة ومنهم من يقول بل تجري على ظاهرها وتحمل على ظاهرها ومع هذا فلا يعلم تأويلها الا الله فيتناقضون حيث اثبتوا لها تأويلًا يخالف ظاهرها وقالوا مع هذا انها تحمل على ظاهرها وهؤلاء يشتركون في القول بان الرسول لم يبين المراد بالنصوص التي يجعلونها مشكلة او متشابهة ولهذا يجعل كل فريق المشكل

من نصوصه غير ما يجعله الفريق الآخر مشكلا ثم منهم من يقول لم يعلم معانيها ايضا ومنهم من يقول علمها ولم يبينها بل احوال في بياتها على الأدلة العقلية وعلى من يجتهد في العلم بتأويل تلك النصوص فهم مشتركون في ان الرسول على ما يوافق معقولنا وان الانبياء واتباعهم لا يعرفون العقليات ولا يفهمون السمعيات وكل ذلك ضلال وتضليل عن سواء السبيل نسأل الله السلامة والعافية من هذه الاقوال الواهية المفضية بقائلها الى الهاوية سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين . تم

فهرست

شرح الطحاوية في العقيدة السلفية

مصحفة

- ٢ مقدمة النشر
- ٣ شارح العقيدة
- ٤ مقدمة الشارح . والبحث في اصول الدين .
- البحث في وجوب الايمان بما جاء به الرسول ايمانا عاما مجعلا وان معرفته على التفصيل فرض على الكفاية
- ٧ بحث الشارح في صاحب الرسالة الطحاوية
- ١٢ التوحيد وانواعه
- ٢٣ مراتب الشهادة
- ٢٩ التنبيه على عدم الالتفات الى اقوال علماء الكلام في التوحيد
- ٣٢ بحث في ان الله تعالى (ليس كمثل شيء)

- ٣٦ البحث في ان المخاطب لا يفهم المعاني الا اذا عرف عين مسماها او ما يناسب عينها
 ٣٩ « في قدرة الله تعالى وانه لا شيء يعجزه
 ٤١ مذهب اهل السنة والمعتزلة في التعبير عن الحق بالالفاظ الشرعية
 ٤٢ تفسير كلمة التوحيد . اعراب لا إله إلا الله
 ٤٣ البحث في قوله قديم بلا ابتداء ، دائم بلا انتهاء
 ٤٤ البحث في الاستدلال بالمقدمات الخفية
 ٤٦ البحث في قوله لا يفنى ولا يبيد ، ولا يكون الا ما يريد
 ٤٦ البحث في الارادة وانواعها وفي مذهب المعتزلة والرد عليهم
 ٤٧ « في ان الامر هل هو مستلزم للارادة ام لا .
 ٥٠ « في ان الله تعالى لا تبلغه الاوهام ولا تدركه الافهام ولا يشبه الانام
 وقول المشبهة ورد شبههم
 ٥٣ « في ان الله تعالى حي لا يموت قيوم لا ينام
 ٥٥ « في ان الله تعالى هو الخالق الرازق . وانه المميت الباعث
 ٥٦ « في ان الله تعالى لم يزل محتصفا بصفات الكمال ، صفات الذات والفعل
 ٥٨ « في ان الذات لا يتصور انفصال الصفات عنها والرد على من خالف ذلك
 ٥٩ مذهب المعتزلة والجهمية في الصفات والرد عليهم
 ٦٣ البحث في تسلسل الحوادث في الماضي والمستقبل وقرير ذلك
 ٦٤ مذهب الجهم واتباعه في تسلسل الحوادث
 ٦٨ البحث في معنى الربوبية والخلق . وثبوت صفاته سبحانه في الازل . ومذهب
 اهل السنة والمعتزلة في ذلك
 ٧٠ البحث في المثل الاعلى
 ٧١ الجمع بين قوله تعالى - وله المثل الاعلى - وبين قوله - ليس كمثله شيء
 ٧٢ اعراب ليس كمثله شيء . والقول بان الله خلق المثل خلقا علميا بهم

- ٧٤ بحث في تقدير الاقدار ، وضرب الآجال
- ٧٥ « في الدعاء
- ٧٧ « في المشيئة
- ٧٩ « في الهدى والضلال . ومنهـب المعزلة والرد عليهم
- ٨٠ « في الايقان
- ٨١ « في ان كمال المخلوق في تحقيق عوديته لله تعالى
- ٨١ « في المعجزات
- ٨٣ « في حبر الآحاد
- ٨٩ « في الفرق بين النبي والرسول . وان محمداً خاتم النبيين
- ٩٠ « في ان محمداً خاتم الاتقياء ، وسيد المرسلين
- ٩١ « في التفضيل بين الانبياء
- ٩٢ « في المحبة وان محمداً حبيب الله . والتفريق بين المحبة والخلة
- ٩٤ « في مراتب المحبة
- ٩٥ « في كذب من ادعى النبوة بعد محمد . وان محمداً ارسل للعالمين جميعاً
- ٩٦ اعراب وما ارسلناك الا كافة
- ٩٧ « في ان القرآن كلام الله . وفي اقوال الفرق في مسألة الكلام وهي تسعة . توضيح منهـب اهل السنة والرد على من خالفهم
- ١٠٨ « في ان ما في المصحف كلام الله والرد على من خالف ذلك
- ١١٧ « في المقدار المعجز من القرآن
- ١١٨ « في نفي التشبيه عن الله تعالى . الروية والرد على من نقاها
- ١٢٨ « في التأويل
- ١٣٠ « في وجوب تمكيم الرسول والاتقياء له
- ١٣٢ « في انه لا يثبت اسلام من لم يسلم لنصوص الوحي

- ١٣٤ بحث في التحذير من الكلام في اصول الدين بغير علم
 في ان الواجب ان يجعل ما قاله الله ورسوله هو الاصل . في الالفاظ
 التي لم ترد في الشرع ولا في اللغة كالجوهر والتحيز وما شابهها
 معاني التركيب وهي ستة
 ١٣٨ «
 ١٤٠ في بيان حال من عدل عن الكتاب والسنة الى كلام الكلاميين
 والاستشهاد على ذلك بقول فحول العلماء كالغزالي والرازي وغيرها
 ١٤٢ « في بيان حكم من طلب الدين بعلم الكلام
 ١٤٣ « في الرد على المعتزلة ومن نحا نحوم في نفي الرؤية وعلى من يشبه الله
 تعالى بشيء من مخلوقاته
 ١٤٧ « في بيان درجة الراسخين في العلم وامتيازهم على العلوم
 ١٤٩ « في امراض القلوب وتقسيمها
 ١٥١ « في ان الله تعالى منزّه عن الحدود والغايات المح
 ١٥٢ « في معنى الحد
 ١٥٤ « في لفظ الجمة
 ١٥٧ « في الاسراء والمعراج
 ١٦١ « في الخوض
 ١٦٣ « في الشفاعة وانواعها وهي ثمانية
 ١٧١ « في الاستشفاع بالنبي ﷺ وغيره في الدنيا الى الله تعالى في الدعاء وتفصيل ذلك
 ١٧٣ « في الميثاق الذي اخذه الله تعالى من آدم وذريته
 ١٨١ « في ان الله تعالى علم في الازل من يدخل الجنة ومن يدخل النار الخ
 في ان كل انسان ميسر للمخلق له ، وان السعيد من سعد بقضاء الله ،
 ١٨٢ « والشقي من شقي بقضاء الله
 ١٨٣ « في التقدير والنهي عن السؤال لم فعل

- ١٨٥ بحث في ان منشأ الضلال انما هو من التسوية بين المشيئة والارادة ، وبين المحبة والرضى
- ١٨٦ « في المراد واقسامه
- ١٨٧ « في آثار القدر
- ١٩٣ « في اوجه القضاء
- ١٩٥ « في ان مسى الايمان بالله تعالى ومنى العبودية على التسليم
- ١٩٧ « فيما يجب اعتقاده والعمل به مما جاءت به الشريعة
- ١٩٧ « في الروح والقلم
- ١٩٩ « في القلم واقسامه الاربعة
- ٢٠٢ تنمة في القول بان الله تعالى قد سبق علمه بالكائنات وانه قدر معاديرها قبل خلقها
- ٢٠٤ تنمة في القول بالقدر وسبق علمه بالكائنات قبل خلقها
- ٢٠٥ بحث في اصول القدر وهي خمسة
- ٢٠٦ « في ان القلب له حياة وموت ومرض وشفاء
- ٢٠٩ « في ان العرش والكرسي حق
- ٢١٢ « في ان الله تعالى غنى عن العرش وما دونه ومحيط بكل شئ و فوقه
- ٢١٧ « في بيان النصوص الواردة المتنوعة المحكية الدالة على علو الله تعالى على خلقه وكونه فوق عبادته
- ٢٢١ « بالدليل على ثبوت علو الله تعالى بالفعل
- ٢٢٣ « في الرد على من قال ان السماء قبله السماء
- ٢٢٥ « في الخلقة والمحبة وان الله تعالى اتخذ ابراهيم خليلًا وكلم موسى تكليمًا
- ٢٢٨ « في وجوب الايمان بالملائكة والنبين والكتب المنزلة على المرسلين
- ٢٣٣ « في المفاضلة بين الملائكة وصالحى البشر وقول الفرق في ذلك

- ٢٤١ بحث في بيان اولى العرم من الرسل
- ٢٤٢ « في ان الاسلام والايمان واحد وارب المسلم لا يخرج من الاسلام
بارتكاب الذنب ما لم يستحلّه
- ٢٤٣ « في عدم المجادلة في القرآن وبيان معناها
- ٢٤٦ « في الرد على الخوارج القائلين بالتكفير بكل ذنب
- ٢٥٠ نكتة في عيوب اهل البدع وممادح اهل العلم
- ٢٥٥ بحث في رجاء العفو للمحسنين وان الله تعالى يدخلهم الجنة برحمته ولا
تأمن عليهم الخ .
- ٢٥٧ « في الاسباب التي تسقط عن فاعل السيئات عقوبة جهنم وهي عشرة
- ٢٥٧ « في التوبة . وفي الاستغفار والفرق بينهما
- ٢٦٠ « في الرجاء والخوف
- ٢٦١ « في تعريف الايمان وقول العلماء فيه
- ٢٦٥ « في ان زيادة الايمان من جهة الاجال والتفصيل
- ٢٧١ « في تقسيم القول وتقسيم العمل
- ٢٧٤ « في الايمان اذا عطف عليه العمل الصالح
- ٢٧٧ « في الاسلام والفرق بينه وبين الايمان
- ٢٨١ « في مسألة الاستثناء في الايمان
- ٢٨٤ « في قول الفرق في المتواتر والآحاد
- ٢٨٧ « في ان السنة قسمان تشريع ابتدائي . وبيان لما شرع الله في كتابه .
وان المؤمنين كلهم اولياء الرحمن : والقول في الولاية
- ٢٩١ « في ان اكرم المؤمنين هو الاطوع لله والاتباع للقرآن
- ٢٩٢ « في اركان الايمان
- ٢٩٦ « في ان الله تعالى لا يؤيد الكاذبين بالمعجزات

مختصة

- ٢٩٧ بحث في الهداية واقسامها
- ٣٠٠ « في ان اهل الكثرة لا يخلدون في النار
- ٣٠١ « في السكائر وتعريف الكبيرة والصغيرة
- ٣٠٣ نكتة في الفرق بين العارف والمؤمن
- ٣٠٤ بحث في حكم الصلاة خلف البر والفاجر
- ٣٠٥ « فيمن تجوز الصلاة خلفه
- ٣٠٩ « في الشهادة بالجنة
- ٣١٠ « فيما يحل دم المسلم
- ٣١٠ « في وجوب طاعة ولي الامر وعدم الخروج عليه
- ٣١٢ « في وجوب اتباع السنة والجماعة وتعريفها
- ٣١٤ « في الحب لله والبغض لله
- ٣١٥ « في حكم من تكلم بغير علم
- ٣١٦ « في حكم المسح على الخفين
- ٣١٨ « في الرد على الرافضة الذين قالوا: لاجهاد في سبيل الله حتى يظهر الرضى
- ٣١٩ « في الايمان بالكرام الكاتبين
- ٣٢٠ « في وجوب الايمان بملك الموت
- ٣٢١ « في الروح والنفس
- ٣٢٤ « في الفرق بين مسمى النفس والروح
- ٣٢٦ « في القبر ووجوب الايمان بمذابه ونعيمه
- ٣٢٩ انواع تعلق الروح بالبدن
- ٣٣٣ بحث في امكنة الارواح
- ٣٣٥ « في وجوب الايمان بالمعاد
- ٣٤١ « في قول من يقول ان الاجسام مركبة من الجواهر المفردة

محيضة

- ٣٤٥ بحث في الصراط
- ٣٤٦ « في الميزان
- ٣٤٩ « في الجنة والنار وانها مخلوقتان موجودتان الآن
- ٣٥٣ « في القول ببقاء الجنة وفناء النار
- ٣٥٦ « في ابدية النار ودوامها والاقوال في ذلك
- ٣٥٨ « في حكم من مات وهو صغير
- ٣٦٠ « في الاستطاعة
- ٣٦٥ « في ان افعال العباد هي خلق الله وكسب من العباد
- ٣٦٩ « في الاخلاص
- ٣٧٢ « في انواع افعال العبد
- ٣٧٣ « في ان الله تعالى لم يكلف العباد الا ما يطيقون . ولا يطيقون الا ما كفهم
- ٣٧٦ « في ان كل شيء يجري بقضاء الله . وتقسم القضاء الى شرعي وكوني
- وكذلك الامر ، والكتاب ، والحكم ، والتحريم ، والكمالات .
- ٣٧٨ « في تنزيه الله نفسه عن ظلم العباد
- ٣٨١ « فيما ينفع به الاموات من سعي الاحياء
- ٣٨٣ « في وصول ثواب الصدقة الى الميت وكذلك الصوم
- ٣٨٤ « في وصول ثواب قراءة القرآن الى الميت
- ٣٨٥ « في استئجار قوم يقرأون القرآن ويهدونه للميت
- ٣٨٦ « في الاهداء الى رسول الله ﷺ
- ٣٨٧ « في قراءة القرآن عند القبور
- ٣٨٨ « في ان الدعاء من اقوى الاسباب في جلب المنافع ودفع المضار . وفي
- المعاني التي تاخذ من تدب الله تعالى الى الدعاء
- ٣٨٩ « في ان الاهراض عن الاسباب بالكلية قدسح في الشرع

- ٣٩٠ بحث فيمن يسأل الله تعالى ولا يعطى او يعطى غير ما سأل
- ٣٩٢ « في ان الله تعالى يملك كل شيء ولا يملكه شيء »
- ٣٩٦ « في وجوب الحب لصحابة رسول الله ﷺ والرد على من خالف ذلك »
- ٣٩٩ « في معنى قول من قال : الشهادة بدعة والبراءة بدعة »
- ٤٠٠ « في خلافة ابي بكر رضي الله عنه و بيان فضله »
- ٤٠٤ « في خلافة عمر رضي الله عنه و بيان فضله »
- ٤٠٦ مقتل عمر رضي الله عنه ودفنه مع صاحبه »
- ٤٠٩ بحث في خلافة عثمان رضي الله عنه و بيان فضله »
- ٤١٠ « في خلافة علي رضي الله عنه و بيان فضله »
- ٤١١ « في ذكر الفتنة »
- ٤١٢ « في ان الخلفاء الاربعة بعد الرسول هم الراشدون والائمة المهديون وانهم من العشرة المبشرين بالجنة »
- ٤١٣ « في ذكر فضائل باقي العشرة الذين بترهم الرسول بالجنة »
- ٤١٥ « في الرد على من ينقض لفظ العشرة »
- ٤١٦ « في وجوب احسان القول في صحابة رسول الله ﷺ وازواجه وذرياته »
- ٤١٧ « في أصل الرفض واسم واضعه وان الرفض باب الزندقة »
- ٤١٨ « في وجوب احترام علماء الاسلام وتفضيل الانبياء على الاولياء والرد على من خالف ذلك »
- ٤٢١ « في كرامات الاولياء »
- ٤٢٢ « في تأثير القلوب »
- ٤٢٥ « في انواع الفراسة »
- ٤٢٦ « في وجوب الايمان باسراط الساعة وذكرها »
- ٤٢٨ « في النهي عن تصديق الكاهن والعراف ومن ادعى شيئاً يخالف الكتاب والسنة واجماع الامة »

مصحف

- ٤٣٤ بحث في البله وفيمن اتبع الابله وترك اتباع الرسول
 ٤٣٥ « في حكم من يصعق عند سماع الانعام الحسنة . وفي حكم المجنون
 ٤٣٦ « في ذكر من يعتقدون بالرياضات ويتركون الجمع والجماعات
 ٤٣٧ « في ان الجماعة حق والفرقة ذنب والتدليل على ذلك
 ٤٤١ « في ان الاختلاف في الكتاب بمن يقرون به على نوعين
 ٤٤٣ « في ان دين الله في الارض والسما واحد الخ
 ٤٤٤ « في ان دين الاسلام بين الغلو والتقصير
 ٤٤٥ « في ان دين الاسلام بين التشبيه والتعطيل وبين الجبر والقدر
 ٤٤٦ « في ذكر بعض الفرق كالمعتزلة والجهمية والجبرية والقدرية وغيرهم
 ٤٤٦ اشارة مجملة الى ما حوى الكتاب
 ٤٤٨ بحث في ذكر الجهمية وأصل منشأهم
 ٤٥٠ « في ذكر الجبرية ومنشئهم
 ٤٥١ « في سبب ضلال هذه الفرق وأمثالهم
 ٤٥٢ « في ان للفرق الضلال في الوحي طريقتين
 ٤٥٢ « في ذكر اهل التبديل
 ٤٥٣ « في ذكر اهل التجويل والتضليل
 ٤٥٤ فهرست الكتاب

تنبيهات

- ١ - وقعت بعض هفوات بسيطة في بعض الكلمات موجودة في الاصل لا تمنحني على
 نباهة القارى فتركنا اصلاحها بناء على حسن الظن به غير مهملين ولا مقصرين
 ٢ - ووقع في صفحة ٨٩ سطر ١٦ ما ذكر في النسخة المخطوطة التي اعتمدنا
 عليها في الطبع حديث « مثل ومثل الانبياء كمثل قصر احسن بناؤه الخ »
 وقد اطلعنا في الصحيحين كما نبه الشارح على مظان الحديث فوجدنا انه

روى بعدة وجوه ليس فيها ما ذكره الشارح . وما هو في البخارى في باب خاتم النبيين مانعه « ان مثلى ومثل الانبياء من قبلى كمثل رجل بنى بيتا فأحسنه اجمله لإلا موضع لبنة من زاوية فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة ، قال : فأنا اللبنة وأنا خاتم النبيين » وقد وقع ايضا في صفحة ١٦٤ سطر ٥ حديث « ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله » والصواب « لم يغضب قبله مثله »

٣ — اتعاضا للفايدة رأينا بعض غلطات يجب التنبيه عليها نذكرها فيما يلي :
راجين من القارى اصلاحها ؟

ص	س	خطأ	صواب	ص	س	خطأ	صواب
٦	١٠	باء	نبأ	١٦٥	١٧	الله	صواب
٢٦	١٣	مطرين	مضطرين	١٧٣	١٢	قاع	رقاع
٣١	١٧	يا أهل	قل يا أهل	٢٠٠	٥	واخشوى	واخشون -
٥٥	١٤	والحياة	والحياة	٢٠٠	٧	ويخشى	ويخس
٦١	١٧	الله	الله	٢٠٩	٨	لا إله هو	لا إله الا هو
٧٣	١	ولأ	ولأ	٢١٧	٧	يأتون	باتوا
٧٧	١٥	اذ قال لقومه	اخرج القوس	٢٢٣	١٧	ليخرجكم	ليخرجكم
٨٠	٤٠٢	يشاء . ومن	يشاء . من	٢٥٠	١٦	وحتى	حتى
٨١	٥	الله	الرحمن	٢٧٥	٤	وكتبه	زائدة
٨٩	١٣	منهم	من انقسم	٢٨٢	٥	الثاني (ا)	الثاني (ا)
٩٧	٣	بما كافة	كافة	٢٩٥	١	ان تصبهم	وان تصبهم
١٠٠	١٢	صحيح	صحيحة	٣٣٧	١٠	عليه	عليه
١٢٠	٦	فنظرت بنوره	فانضرت بنوره	٣٣٨	١٠	فاجيبوا	(خارج)
١٢٣	١٤	رثيا	رثيا	بقوله	(القوس)		
١٤٦	١٣	يجب	يجب	٣٤٢	٨	بين	المبين
١٥٧	١٢	الاسرى	الامراء	٣٤٣	٩	ذوا	ذو
١٥٧	٢٠	فيما اراد	فيما اراد	٣٥٦	٩	اتخذتم	اتخذتم
١٥٨	٢	الامرى	الامراء	٣٧٠	٦	()	زائدان
				٤٢١	١٢	اى	لكم اى
				٤٤٥	٧	يا أهل	قل يا أهل

